

قال تعالى
 بِحَسْبِ لِلَّهِ شُكْرُ الْمُؤْمِنِينَ
 قُلْ بَقِيصٌ وَبَرَقْدٌ لَكَ هُوَ خَيْرٌ
 بِحَسْبِ لِلَّهِ شُكْرُ الْمُؤْمِنِينَ
 قُلْ بَقِيصٌ وَبَرَقْدٌ لَكَ هُوَ خَيْرٌ

چوں کہ ہر ایک حاصل معیشہ اشعار شہسوی مرتو پیشانی صفحہ دہمی کنند
 بعم الفاظ خود امرت سرفرح را بوجوب با جودیت العابدین محبوب المجدو صلی اللہ علیہ وسلم الی الیم الموعود کہ از غنم خدا
 فضل حیات و نیز بخصومتی مقام کہ در صیاق حق قرآن نورست ہی تا زابتی فرج کسا الاموات شلالا و انبی المذکونین
 وعظ بذا

الشُّرُوكُ

بظهور النور
 والمقرب

الْعِبَادَةُ الْعَبَادَةُ الْعَبَادَةُ

کہ منظر مبین ست امر و نبی مذکورین اور منظر ست از سان حضرت مولانا الحاج الحافظ القاری
 محمد شرف علی صاحب قاضی و راویل بیج الاول کہ مصداق آیات ثلثہ مرتو مائیں اللہ ان
 منقولان عن علی القاری والاخیر من العظمت ۳۳۳ بیان مدد بقبط موی محمد علی اللہ
 بقدر ثانی صبا الوعظ بقصد تبلیغ امر نبی مذکورین خاکستید مرتضیٰ علی مراد باکی
 ملا علی قاسم صاحب قاضی و راویل بیج الاول کہ مصداق آیات ثلثہ مرتو مائیں اللہ ان
 بقدر ثانی صبا الوعظ بقصد تبلیغ امر نبی مذکورین خاکستید مرتضیٰ علی مراد باکی

السُّرُور کے طبع ہونے میں جو غلطیاں رہ گئی ہیں اُن کا صحت نامہ

میں نے یہاں کتاب صاحب نے جن پرچھکوں پر اطمینان و اعتماد تھا اور یہ یقین تھا کہ وہ اس کتاب کو عمدہ طور پر تحریر فرما دیں گے (جس کے باعث میں دوسرے کاتب سے لکھوانا پسند نہ کیا تھا) انہوں نے ملاقات کا خوب حق ادا کیا اول تو کاپیاں میری خیال کے خلاف بہت خراب تحریر فرمائیں۔ دوسرے تحریریں بھی بہت زیادہ غلطیاں کر دیں جنکو میں بوجہ علالت (چونکہ میں اس زمانہ میں بیمار ہو گیا تھا) اور اتنی طبیعت صاف نہیں ہے) کے زیادہ غور سے نہ دیکھ سکا اور اکثر غلطیاں رہ گئیں ہیں جس کا نہایت افسوس صدمہ ہے۔

پدیں وجہ ناظرین سے گزارش ہے کہ اول اس کتاب کی صحت مائیں اسکے بعد کتاب کا ملاحظہ فرمائیں۔ حق تعالیٰ مرصع علی مراد آبا

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۱۲	وا عظ	و عظ	۱۹	۱۲	لے اٹھا	لے اٹھا	۱۹	۱۲	لے اٹھا	لے اٹھا
۲	۲	ابتدا	ابتداء	۲۲	۲۲	کو مٹا	کو مٹا	۲۲	۲۲	کو مٹا	کو مٹا
۱۵	۱۵	حرم	محروم	۲۱	۱۳	اور بہت اور بہت	اور بہت اور بہت	۲۱	۱۳	اور بہت اور بہت	اور بہت اور بہت
۱	۳	کر یا	کر لیا	۱۳	۱۲	نقل	نقل	۱۳	۱۲	نقل	نقل
۸	۸	دینوی	دنیوی	۲۲	۲۲	طہت	طہت	۲۲	۲۲	طہت	طہت
۱۱	۱۱	وجود باوجود	وجود یا وجود	۲۲	۲۲	طہت	طہت	۲۲	۲۲	طہت	طہت
۱۸	۱۸	نہو	نہو	۲	۱۵	بتبعوا	بتبعوا	۲	۱۵	بتبعوا	بتبعوا
۳	۳	تراہتان	تراہتان	۹	۹	وتبعوا	وتبعوا	۹	۹	وتبعوا	وتبعوا
۲۷	۲۷	نہی	منہی	۱۳	۱۳	تفسیر کے	تفسیر کے	۱۳	۱۳	تفسیر کے	تفسیر کے
۹	۹	حاشا لہ	حاشا لہ	۱۶	۱۶	معظمہ	معظمہ	۱۶	۱۶	معظمہ	معظمہ
۱۹	۱۹	چترہ	چترہ	۳	۱۶	ت شریفہ	ت شریفہ	۳	۱۶	ت شریفہ	ت شریفہ
۲۱	۲۱	تو بیشک	تو بیشک	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	بڑا دیتا	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	بڑا دیتا
۲۳	۲۳	مادون فیہ	مادون فیہ	۴	۲۱	دلبراست	دلبراست	۴	۲۱	دلبراست	دلبراست
۱۶	۱۶	لرین	لرین	۱۲	۱۲	و مقصود	و مقصود	۱۲	۱۲	و مقصود	و مقصود
۱۸	۱۸	فاسدہ	فاسدہ	۶	۲۲	تغیر	تغیر	۶	۲۲	تغیر	تغیر
۲۰	۲۰	ماجود	ماجود	۹	۹	کرر	کرر	۹	۹	کرر	کرر
۲	۲	اکثر کمرہ	اکثر کمرہ	۱۹	۱۹	ین	ین	۱۹	۱۹	ین	ین
۶	۶	سنہ دکرہ	سنہ دکرہ	۱۱	۱۱	ویدا	ویدا	۱۱	۱۱	ویدا	ویدا
۲	۲	مجلس	مجلس	۴	۲۳	راست راست	راست راست	۴	۲۳	راست راست	راست راست
۱۱	۱۱	مجنوب	مجنوب	۱۵	۱۵	ظاہر حال	ظاہر حال	۱۵	۱۵	ظاہر حال	ظاہر حال
۱۶	۱۶	محب	محب	۲۲	۲۲	مستی میں	مستی میں	۲۲	۲۲	مستی میں	مستی میں
۲۲	۲۲	پیرزادہ	پیرزادہ	۱۳	۲۲	بلال	بلال	۱۳	۲۲	بلال	بلال
۴	۴	عجیب	عجیب	۱۵	۱۵	ایک حبشی	ایک حبشی	۱۵	۱۵	ایک حبشی	ایک حبشی
۱	۸	کرتے میں	کرتے میں	۱۹	۱۹	اے بلال تم	اے بلال تم	۱۹	۱۹	اے بلال تم	اے بلال تم
۳	۳	ذکر ولادت	ذکر ولادت	۱۰	۲۵	اشعار	اشعار	۱۰	۲۵	اشعار	اشعار
۱۶	۱۶	آیت کریمہ	آیت کریمہ	۱	۲۶	عرض	عرض	۱	۲۶	عرض	عرض
۲۳	۲۳	فلتلی	فلتلی	۲۳	۲۶	جو چیزیں	جو چیزیں	۲۳	۲۶	جو چیزیں	جو چیزیں
۵	۱۰	رندی نیست	رندی نیست	۵	۲۸	مسئلہ	مسئلہ	۵	۲۸	مسئلہ	مسئلہ
۱۳	۱۳	اور نہیں جھٹا	اور نہیں جھٹا	۱۴	۱۴	بلکہ	بلکہ	۱۴	۱۴	بلکہ	بلکہ
۴	۱۲	لجھا تا ہے	لجھا تا ہے	۱۶	۱۶	منقہ	منقہ	۱۶	۱۶	منقہ	منقہ
۹	۹	گھوڑے	گھوڑے	۲۰	۲۰	حدیث	حدیث	۲۰	۲۰	حدیث	حدیث
۱۳	۱۳	لوگوں کو	لوگوں کو	۵	۳۰	باقی سبب	باقی سبب	۵	۳۰	باقی سبب	باقی سبب

قَالَ تَعَالَى قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَةِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا
هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ

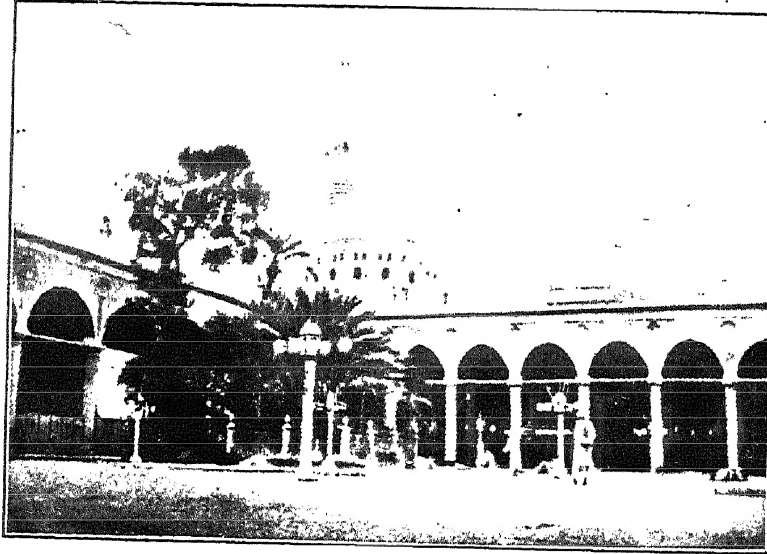
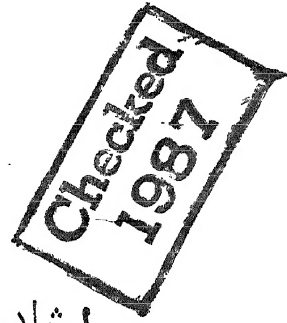
حضرت حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت جناب مولانا الحاج
العافظ القاری محمد اشرف علی صاحب تہانوی
مد فیوضہم کا واعظ مسمی بہ

السرور

بظہور النور

ملقب بہ

ارشاد العباد فی عید المیلاد



(نقشہ حرم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم)

جسکو حضرت مولانا ممدوح نے ۱۲ ربیع الاول سنہ ۱۳۳۳ ہجری کو بعد
نماز جمعہ جامع مسجد تہانہ بھون میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی ولادت شریفہ پر فرح کا مامور بہ ہونا اور عید میلاد النبی پر
مفصل بیان فرمایا اور جناب مولوی محمد عبد اللہ
صاحب گنگوہی نے منضبط فرمایا -

تمہید و عطر اللہ و رس

بعد الحرج والصلوة آنکہ جناب اس میلاد مروجہ کا منکر ہونا تو حضرات علماء و محققین کے بہت سائل و رفاہ سے واضح ہو چکا ہے۔ لیکن چند سال سے بعض شایقین ایجاد فی الدین اور بعض تو تعلیم یافتہ حضرات نے ایک اور نئی رسم ایجاد کی ہے کہ ۱۲ ربیع الاول کو عید منائے ہیں اور اس کا نام عید میلاد النبی قرار دیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے جان نثاروں پر یہ اتہام لگاتے ہیں کہ یہ لوگ حضور کے ذکر شریف پر فرح کے اظہار کے مانع ہیں اور افسوس یہ ہے کہ بہت سے سیدھے سادے بھولے بھالے خالی الذہن عوام بھی ان کی رنگ آمیزی میں آکر حضرات علماء و حقانین کے فیوض سے بھی محروم رہتے ہیں اور ان کے عقائد میں بھی تزلزل آجاتا ہے اس لئے کہ غیر دین کو دین سمجھ لینا بہت سخت امر ہے بنا برین حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت حضرت مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم نے چند روز سے اس کا التزام فرمایا ہے کہ اس کے متعلق ہر سال ۱۰ ربیع الاول میں بیان ہو جایا کرے تاکہ تنبیہ کا متحد ہو جایا کرے چنانچہ ۱۳۳۱ھ کے ربیعین میں دو وعظ اسی بحث میں انور اور اس وعظ میں نفس فرح علی ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا موریہ ہونا اور عید میلاد مروجہ کا قرآن و حدیث و قیاس و اصول و لائق کے خلاف ہونا فقہی طرز سے بیان فرمایا ہے اور مخالفین کو حرج و ملال سے تمسک کی گنجائش تھی ان کے شافی جوابات بھی بیان فرمائے اور بیان کیا مفید و نافع ہو کہ کس طرح سخن تھا ان کے لئے مخصوص کیے گئے نافع ہونا ظاہر ہی ہے لیکن اس کے ساتھ ہی بہت سے علمی مضامین و رنگات و حقائق و دقائق پر مشتمل ہوئے ان کے سبب قلوب اہل علم و طلبہ و جو علم دین سے کچھ بھی پسند اور پس رکھتے ہیں ان کو بھی نئی معلومات پر مہمان کا بہترین ذریعہ اور بہت سے ایسے اغلاط اور شبہات و شکوک کو ذائل کر دیا اور ان کا کھانا کھنا کہ جن کا ذائل ہونا دین کی حیثیت سے ضروری ہے اور سب بڑا نفع جو یہ ناکارہ حضرت لانا کے اس وعظ اور جمیع مواعظ کے مطالعہ میں سمجھ رہا ہے وہ یہ کہ ان کے بار بار بکثرت دیکھنے سے دین کی محبت قلب میں اسخ اور جاگزیں ہو جاتی ہے پس حجت و وعظ اتنے فوائد کو مشتمل تھا اس لئے جناب حاجی سید مرتضیٰ علی صاحب المراد آبادی اور جناب عنایت علی خاں صاحب جلال آبادی و نوری فضل الرحمن صاحب نے شوق ظاہر فرمایا کہ ہوسم طبع کر کر شائع کرینگے چنانچہ انور و الظہور کی طرح اس وعظ کو بھی مواعظ کے سلسلہ سے علیحدہ کر کے مستقل رسالہ کی شکل میں شائع کیا جاتا ہے امید ہے کہ جو حضرات اس سے نفع اٹھائیں وہ حضرت مولانا ظہیر الدین کیلئے کہ جو ہر جہت سے فیض کے ہیں اور اس ناکارہ غریبہ کفندہ کیلئے اور شائع کنندگان کیلئے بھی عائد حرج خاتمہ فرما دیں گے۔ و ما آؤ فی حق ربنا اللہ علیہ تو کلمات والیدہ انبیا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیّدنا و مولانا محمد احمد و صاحبہ سلم۔ الرقہ احقر محمد علی بن عبد اللہ عفو عنہ لکھو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰	دلیل دوم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث اول	۱۶	ذکر ولادت شریفہ و نبوتہ شریفہ میں تفریق	۱	تمہید
۳۱	حدیث دوم حدیث سوم	۱۷	نبوتہ شریفہ پر ولادت شریفہ سے زاید جو شہ ہونا چاہئے	۲	جو شہ دائرہ میں آئندہ البتہ ہو تو وہ سنت واجبہ ترک ہے
۳۲	روقتہ الاقدس پر اجتماع و زیارہ کے شبہ کا جواب	۱۸	مجلس میلاد میں جو جس کے بچل احکام منسلک کے ذکر کو نامناسب جانتے ہیں	۳	حق قبائلیہ کی نسبت قابل شکر ہے خصوصاً
۳۳	زیارت قبر شریفہ کا باعث قربت اور اکدا مستحبات ہوتا	۱۹	مجلس میلاد میں مجمع کثیر کے اجتماع اور مجلس میں مجمع کے قلیل پہنکی اصل وجہ	۴	تشریف آوری حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضور دینی و دنیوی نعمتوں کے سرچشمہ ہیں تمام عالم کے لئے
۳۴	قصہ قبر شریفہ کے مانعین کی غلط فہمی اور جواب حدیث لافضل العالی الخ	۲۰	قصہ ولادت عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام انکار قرآن سے شبہ و راسخا جواب	۵	اہل حق پر زار بہتان ہو کہ وہ حضور کو ذکر سے مانع ہیں
۳۵	دلیل سوم اجماع	۲۱	محض لوگوں کا بھمان ہو کہ ولادت نبوی بطریق متعارف نہیں ہوئی	۶	جو شیخ خلاف قواعد شریعت و قابل روکنے کے ہو اگرچہ وہ فی نفس طاعت حضور و ذکر شریفہ کسی مسلمان کو مفر نہیں
۳۶	دلیل چہارم قیاس	۲۲	حضور کی ولادت بطریق متعارف ہونے کی حکمت اور راز	۷	محبت کا اقتضا ہے کہ حضور کا ذکر ہر وقت ہو اس کے لئے مجلس منعقد کرنا کی ضرورت نہیں
۳۷	رسم عید میلاد کی تائید کو دلائل معجبات	۲۳	حضور کے جمالیہ کمالات نہایت لطیف ہیں	۸	بعض سادہ نگاروں کی سخت غلط فہمی اسکے حل کے
۳۸	استدلال اولیہ نقل الفضل اللہ الخ	۲۴	چند بیانات شنوی مولانا رحمہ فرماتے ہیں	۹	عقوبت شریفہ نقل الفضل اللہ بجزتہ الخ
۳۹	دوسرا استدلال زحدیث و قصہ بولاب	۲۵	شرح مناسبہ مقام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطوت و شوکت و قصہ دریائے تیل	۱۰	ہم لوگوں میں نیاز کی شان نہیں ناز ہی ہے اور وہ بے محل ہے
۴۰	تیسرا استدلال تہ و اذ قال ابواریون الخ	۲۶	مقصود و غلط فہمی ظہار و فرحت علی الذکر رسول کے طریقہ صحیحہ کی تعیین	۱۱	نازیبا کا انجام ہلاکت ہے مع ایک حکایت تمثیلیہ
۴۱	مع جواب	۲۷	مجلس میلاد کر نیوالے دو قسم کے ہیں	۱۲	حق تعالیٰ بایں نازیبا کی تردید علت مع حکایات معتزلہ کی غلطی اس سلسلہ میں کہ وہ اہل حق پر نازیبا حق سمجھتے ہیں مع جواب
۴۲	چوتھا استدلال مع جواب	۲۸	بعض کی نیت بری ہے بعض کی اچھی	۱۳	اس آیت میں لفظ رحمت و فضل سے قرآن مجید مراد دوسری آیات میں لفظ رحمت و فضل سے کیا مراد
۴۳	پانچواں استدلال مع جواب	۲۹	مع چند لطائف تمام رسوم بدعات کے مٹ جانے کا عجیب سہل طریقہ	۱۴	آیہ کہ یہ صد و عطا میں فضل اور رحمت سے مراد حضور کی ذات بابرکات ہے
۴۴	رسم عید میلاد پر عقلی کلام	۳۰	قاعدہ کلیہ بدعت سنت پہنچانے کا	۱۵	حضور کے وجود باوجود پر جو فرج کا ماحور ہونا اور طاقت آیتہ قل الفضل اللہ الخ
۴۵	رسم عید میلاد کی ایک عقلی دلیل	۳۱	بدعت سنت میں ایک عجیب فرق	۱۶	حضور کے وجود باوجود پر جو فرج کا امر ہے اس میں نایہ الفح کیا ہے
۴۶	مع جواب خاتمہ و غلط فہم	۳۲	رسم عید میلاد نبوی کی تردید دلائل		
۴۷	خلاصہ مقصود و غلط فہمی و دلائل				
۴۸	مع جواب دلائل متعلقہ عید میلاد				
۴۹	رقمزدہ حضرت مولانا صاحب مدظلہ العالی				



متعلق کھا کر تاہوں اور سمن تباہ استطاداً اور فوائد علیہ نکات حفاظت کا بیان بھی آجاتا ہے
 ہمال بھی ایسا ہی خیال تھا کہ ابتدا ربیع الاول میں ایسا دغظ ہو جائے لیکن وجہ التوازیہ ہوئی کہ
 ہمارے مدرسہ کے متعلق ایک مکان طلبہ کیلئے بنا ہے خیال یہ ہوا کہ اس مکان میں اسکے افتتاح
 کیساتھ یہ دغظ ہو تاکہ اس مکان میں برکت ہو لیکن اسکے افتتاح میں جس امور کا انتظار تھا اتفاق سے
 چوبہ امور در شب کے روز ختم ہوئے چنانچہ اس روز ارادہ بیان کا ہوا لیکن بعض احباب کی رائے
 ہوئی کہ جمعہ کے روز جامع مسجد میں یہ بیان ہوتا کہ اور لوگ بھی منتفع ہوں اس وجہ سے اس بیان
 میں دیر ہوئی اور عجیب اتفاق ہو کہ آج ۱۲ ربیع الاول کو اسی تاریخ میں لوگ افراط تفریط کرتے ہیں اس
 تاریخ کا بالخصوص ارادہ نہیں کیا گیا اور نہ لغو بذاتہ اس تاریخ سے ضد ہے بلکہ الحمد للہ ہم سمن گت
 کے قائل ہیں مگر یہ اتفاقی بات ہو کہ اس بیان کا اس تاریخ سے اقتران ہو گیا اور یہ حق تعالیٰ کا
 فضل ہے کہ متبع سنت کو اللہ تعالیٰ بلا قصہ برکات عنایت فرماتے ہیں کہ کیا متبع روم بدعات الاحباب
 بدعات کیساتھ قصد کرتے ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جو شے دائر میں السنۃ والبدعہ ہو اس
 سنت کو ترک کر دینا چاہئے پس یہ تاریخ اگرچہ بابرکت ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر شریف سمن باعث مزید
 برکت کا ہو لیکن چونکہ تخصیص اسکی اور اس میں اس ذکر کا التزام کرنا چونکہ بدعت ہے اسلئے اس تاریخ
 کی تخصیص کو ترک کر دینا ہم کو اللہ تعالیٰ نے اس تخصیص کے مفید سے بھی محفوظ رکھا اور اس تاریخ
 کی برکت سے بھی محرم نہیں رکھا اور عجیب بات ہو کہ اگر دو شنبہ کے روز بیان ہوتا تو ہمارے دن
 بھی یہی برکت مائل ہوتی اسلئے کہ حضور کی ولادت شریفہ اس یوم میں ہوتی ہے اور نیز بعض محققین
 اس طرف گئے ہیں کہ ولادت شریفہ ۸ ربیع الاول کو ہوئی ہے اور دو شنبہ کو اٹھویں ہی تاریخ تھی
 پس اس قول کے موافق ہمارے یوم البرکت اور تاریخ البرکت دونوں سے حصہ مل جاتا اور جمہور کے قول
 کے موافق ۱۲ ربیع الاول تاریخ ولادت شریفہ ہے اسلئے اب بھی اس تاریخ کی برکت سے محرومی نہ ہی
 بلکہ اب برکتیں حاصل ہونیں یوم کی بھی اور تاریخ کی بھی اسلئے کہ دو شنبہ کے روزیت بیان کی تھی اور
 یوم کی نیت پر بھی ثواب کا وعدہ ہے یوم کی برکت یوں حاصل ہو گئی اور آج ۱۲ تاریخ ہے اسکا وقوع
 ہو گیا تاریخ کی برکت اس طرح حاصل ہو گئی یہ برکت ہے اتباع سنت کی اور ہر چند کہ اس یوم میں افراط
 تفریط کے متعلق بیان کرنا زائد معلوم ہوتا ہے اسلئے کہ جو افراط تفریط کرنا تھا آج ان لوگوں نے

یوم ولادت شریفہ اور یوم ولادت حضرت ابراہیم علیہ السلام

کر دیا ہو گا پس اب اس بیان سے کیا فائدہ مگر یہ ایام چوکہ پھر بھی انشاء اللہ تعالیٰ آنے والے ہیں اور نیز علاوہ ریح الاولیٰ کے اور دنوں میں بھی لوگ ایسی مجالس منعقد کرتے ہیں اور اُس میں حدود شرعیہ سے تجاوز ہوتے ہیں اسلئے اسکے متعلق بیان کر دینا خالی از نفع نہیں یہ مضمون تو بطور تہنید تھا اب آیت شریفہ کے متعلق عرض کرتا ہوں جانتا چاہئے کہ اس میں کسی مسلمان کو شک شبہ نہیں ہو کہ حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے خاکہ جو بڑی نعمت ہو پھر خصوصاً نبی نعمت اور دینی نعمتوں میں سے بھی خاکہ جو بڑی نعمت ہو پھر اُن میں بھی خصوصاً وہ نعمت جو اہل ہر تمام دینی و دنیوی نعمتوں کی اودہ نعمت کیا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کہ حضور سے دینی نعمتوں کے توفیق دینا میں فائز ہوتے ہیں دینی نعمتوں کے سرچشمہ بھی آپ ہی ہیں اور صرف مسلمان ہی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کیلئے چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ** یعنی نہیں بھیجا ہم نے آپ کو لے سچھ صلی اللہ علیہ وسلم مگر جانوں کی رحمت کی واسطے دیکھتے عالمین میں کوئی شخص جس انسان یا غیر انسان یا مسلمان یا غیر مسلمان کی نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود ہر شے کیلئے باعث رحمت ہے خواہ وہ جنس بشر سے ہو یا غیر جنس بشر سے اور خواہ حضور سے زمانا متاخر ہو یا تقدم متاخرین کیلئے رحمت ہونا تو بعید نہیں لیکن پہلوں پر رحمت ہونے کیلئے ہی حضور کا ایک وجود سب سے پہلے پیدا فرمایا اور وہ وجود نور کا ہے کہ حضور اپنے وجود نوری کو سب سے پہلے مخلوق ہوتے ہیں اور عالم ادولح میں اُس نور کی گیس و تربیت ہوتی رہی آخر زمانہ میں اس اُست کی خوش قسمتی سے اُس نور نے جسہ عنصری میں جلوہ گر و تابان ہو کر تمام عالم کو متور فرمایا پس حضور اولاد و آخرات تمام عالم کیلئے باعث رحمت بنیں پس جب حضور کا وجود تمام نعمتوں کی اُست ہونا عقلاً و نقلاً ثابت ہوا تو ایسا کون ممکن ہو گا کہ جو حضور کے وجود باوجود پر خوش ہو یا شکر نہ کرے پس ہم پر یہ خاص تہمت اور محض اقرار اور نراستان ہے کہ توبہ توبہ خود باشد کہ ہلوگ حضور کے ذکر شریف یا اُس پر خوش ہونے سے رکتے ہیں حاشا دکلا حضور کا ذکر تو ہمارا جزو ایمان ہے اُن جو شے خلاف اُن تو ان کے ہوگی جنکی پابندی کا ہلو خود حضور نے حکم فرمایا ہے اس کو البتہ ہم رو کیلئے اگر چہ فی نفسہ شے مستحسن ہو اور شریعت میں اُس کے نظار بکثرت موجود ہیں دیکھو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ قبلہ سے منہ پیر کر نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ

حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے
خاکہ جو بڑی نعمت ہو پھر خصوصاً نبی نعمت اور دینی نعمتوں میں سے بھی خاکہ جو بڑی نعمت ہو پھر اُن میں بھی خصوصاً وہ نعمت جو اہل ہر تمام دینی و دنیوی نعمتوں کی اودہ نعمت کیا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کہ حضور سے دینی نعمتوں کے توفیق دینا میں فائز ہوتے ہیں دینی نعمتوں کے سرچشمہ بھی آپ ہی ہیں اور صرف مسلمان ہی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کیلئے چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ** یعنی نہیں بھیجا ہم نے آپ کو لے سچھ صلی اللہ علیہ وسلم مگر جانوں کی رحمت کی واسطے دیکھتے عالمین میں کوئی شخص جس انسان یا غیر انسان یا مسلمان یا غیر مسلمان کی نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود ہر شے کیلئے باعث رحمت ہے خواہ وہ جنس بشر سے ہو یا غیر جنس بشر سے اور خواہ حضور سے زمانا متاخر ہو یا تقدم متاخرین کیلئے رحمت ہونا تو بعید نہیں لیکن پہلوں پر رحمت ہونے کیلئے ہی حضور کا ایک وجود سب سے پہلے پیدا فرمایا اور وہ وجود نور کا ہے کہ حضور اپنے وجود نوری کو سب سے پہلے مخلوق ہوتے ہیں اور عالم ادولح میں اُس نور کی گیس و تربیت ہوتی رہی آخر زمانہ میں اس اُست کی خوش قسمتی سے اُس نور نے جسہ عنصری میں جلوہ گر و تابان ہو کر تمام عالم کو متور فرمایا پس حضور اولاد و آخرات تمام عالم کیلئے باعث رحمت بنیں پس جب حضور کا وجود تمام نعمتوں کی اُست ہونا عقلاً و نقلاً ثابت ہوا تو ایسا کون ممکن ہو گا کہ جو حضور کے وجود باوجود پر خوش ہو یا شکر نہ کرے پس ہم پر یہ خاص تہمت اور محض اقرار اور نراستان ہے کہ توبہ توبہ خود باشد کہ ہلوگ حضور کے ذکر شریف یا اُس پر خوش ہونے سے رکتے ہیں حاشا دکلا حضور کا ذکر تو ہمارا جزو ایمان ہے اُن جو شے خلاف اُن تو ان کے ہوگی جنکی پابندی کا ہلو خود حضور نے حکم فرمایا ہے اس کو البتہ ہم رو کیلئے اگر چہ فی نفسہ شے مستحسن ہو اور شریعت میں اُس کے نظار بکثرت موجود ہیں دیکھو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ قبلہ سے منہ پیر کر نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ

حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے
خاکہ جو بڑی نعمت ہو پھر خصوصاً نبی نعمت اور دینی نعمتوں میں سے بھی خاکہ جو بڑی نعمت ہو پھر اُن میں بھی خصوصاً وہ نعمت جو اہل ہر تمام دینی و دنیوی نعمتوں کی اودہ نعمت کیا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کہ حضور سے دینی نعمتوں کے توفیق دینا میں فائز ہوتے ہیں دینی نعمتوں کے سرچشمہ بھی آپ ہی ہیں اور صرف مسلمان ہی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کیلئے چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ** یعنی نہیں بھیجا ہم نے آپ کو لے سچھ صلی اللہ علیہ وسلم مگر جانوں کی رحمت کی واسطے دیکھتے عالمین میں کوئی شخص جس انسان یا غیر انسان یا مسلمان یا غیر مسلمان کی نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود ہر شے کیلئے باعث رحمت ہے خواہ وہ جنس بشر سے ہو یا غیر جنس بشر سے اور خواہ حضور سے زمانا متاخر ہو یا تقدم متاخرین کیلئے رحمت ہونا تو بعید نہیں لیکن پہلوں پر رحمت ہونے کیلئے ہی حضور کا ایک وجود سب سے پہلے پیدا فرمایا اور وہ وجود نور کا ہے کہ حضور اپنے وجود نوری کو سب سے پہلے مخلوق ہوتے ہیں اور عالم ادولح میں اُس نور کی گیس و تربیت ہوتی رہی آخر زمانہ میں اس اُست کی خوش قسمتی سے اُس نور نے جسہ عنصری میں جلوہ گر و تابان ہو کر تمام عالم کو متور فرمایا پس حضور اولاد و آخرات تمام عالم کیلئے باعث رحمت بنیں پس جب حضور کا وجود تمام نعمتوں کی اُست ہونا عقلاً و نقلاً ثابت ہوا تو ایسا کون ممکن ہو گا کہ جو حضور کے وجود باوجود پر خوش ہو یا شکر نہ کرے پس ہم پر یہ خاص تہمت اور محض اقرار اور نراستان ہے کہ توبہ توبہ خود باشد کہ ہلوگ حضور کے ذکر شریف یا اُس پر خوش ہونے سے رکتے ہیں حاشا دکلا حضور کا ذکر تو ہمارا جزو ایمان ہے اُن جو شے خلاف اُن تو ان کے ہوگی جنکی پابندی کا ہلو خود حضور نے حکم فرمایا ہے اس کو البتہ ہم رو کیلئے اگر چہ فی نفسہ شے مستحسن ہو اور شریعت میں اُس کے نظار بکثرت موجود ہیں دیکھو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ قبلہ سے منہ پیر کر نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ

یوم النحر اور یوم الفطر میں روزہ رکنا حرام ہے اور یہ بھی سبب ہے کہ ایام شریف میں نفاذ غزوری ہو
 اور یہ بھی تمام امت کا مسئلہ مسلمہ ہے کہ ماہ محرم میں حج نہیں ہو سکتا اور نیز محل حج مکہ ہی بیسی
 میں حج ممکن نہیں دیکھتے نماز روزہ حج فرض ہیں لیکن خلافت قاعدہ و قانون شریعت چونکہ کئے گئے
 اس لئے وہ بھی منہی عنہا ہو گئے اور ان کے ممنوع ہونیکو آپ بھی تسلیم کرتے ہیں پس اگر کوئی ایسے
 نماز روزہ حج کو منع کرے تو اس کو کوئی عاقل یوں نہ کہے گا اور یہ ہمت اس پر نہ لگائیگا کہ شخص
 نماز روزہ حج سے روکتا ہے اگر نماز روزہ سے روکتا تو خود ہی ان پر کیوں عامل ہوتا اسی طرح مسئلہ
 ستنازعہ فیہا کے اندر سمجھو کہ ہمارے حضرات کی نسبت یہ کہنا کہ یہ لوگ حضور کی ولادت شریف کے
 ذکر یا اس پر خوش ہونے کو منع کرتے ہیں یہ نری ہمت اور افترا ہے۔ سبحانک هذا بھتان عظیم
 حاشا للہ ہم ہرگز منع نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہر شے کا ایک طریق ہو تا ہے جب شے اس
 طریق سے کی جائے تو وہ پسندیدہ و در نہ ناپسند اور قابل منع کرنے کے ہے دیکھتے تجارت ہے
 اس کے لئے گورنمنٹ نے خاص خاص قوانین مقرر کر رکھے ہیں اگر کوئی شخص ان قوانین کے خلاف
 تجارت کرے گا تو وہ ضرور قوانین کی خلاف ورزی میں مآخوذ ہو گا چہرہ بارود کی تجارت ہی کر سکتا ہے
 جسے لیسنس حاصل کر لیا ہو اسی طرح شریعت میں بھی ہر شے کا قاعدہ اور قانون ہے جب اس کے خلاف کیا
 جاوے گا تو وہ ناپسند اور منہی عنہ ہو جائیگی پس حضور کی ولادت باسعادت کا ذکر مبارک عبادت ہے
 لیکن دیکھنا چاہئے کہ قانون ان حضرات یعنی خود حضور اور صحابہ رضی اللہ عنہم جن کے اقتدار کا حکم ہے
 انھوں نے اس عبادت کو کس طرز اور کس طریق سے کیا ہے اگر آپ لوگ اسی طریق سے کریں
 تو سبحان اللہ کون اس سے روکتا ہے اور اگر اس طریق سے کیا جائے تو بیشک مستحبہ قابل رد
 کے ہے۔ اب فرمائیے کہ کیا ہم لوگ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روکنے والے ہیں اسکی تو
 ایسی مثال ہو جیسے کوئی چہرہ بارود کی تجارت کو لیسنس نہونی وجہ سے منع کرے اور اس کو یہ کہا جا
 کہ یہ تو تجارت کو منع کرتے ہیں پس نفس فرح و سرور علی ذکر الرسول کو کوئی منع نہیں کرتا کہ وہ تو عبادت
 ہے ان جب اس کے ساتھ اقتران نہی عنہ کا ہو گا تو بیشک قابل ممانعت ہے۔ فرح اور سرور
 ہی کو دیکھ لیجئے کہ اسکی نسبت قرآن مجید میں ایک مقام پر تو ہے لا تفرح اور دوسرے مقام پر
 ارشاد ہے فلیفرحوا جیسا اس آیت میں ہے معلوم ہوا کہ بعض فرح کے افراد و ادون فیہ ہیں اور

بعض منہی عنہا اور ظاہر ہے کہ اعمال اخرویہ میں ہمارے لئے عیار شریعت ہے پس شریعت کے قواعد سے
 فرحت جائز ہو سکتی تو جائز ہی ہونا چاہئے ہے وہ ممنوع ہی چنانچہ جس جگہ لافرح ہی وہ ان دنیوی فرحت مراد ہے
 مگر وہی فرحت جو حد و سہ سے تجاوز ہو ورنہ نفس فرح نعمت دنیویہ پر بھی ہوا نرم شکر ہے اور جان امر کا
 صیغہ ہے وہ ان نعمت دینی پر فرحت مقصود ہے لیکن ہی فرح جس میں قواعد شریعت کی تجاوز نہ ہو مثلاً
 اگر کوئی نماز پر کہ وہ نعمت دینی ہے خوش ہو اور خوشی میں آکر یہ کرے کہ بجائے چار رکعت کے پانچ رکعت
 پڑھنے لگے تو بجائے اس کے کہ ثواب ہو اٹا گناہ ہو گا اسلئے کہ اس نے شریعت کے قواعد سے تجاوز
 کیا خود ذکر رسول کہ جس میں اختلاف ہی اسی کو سلجھنے کے مسئلہ متفق علیہا ہے کہ جو شخص چار رکعت کی نماز
 میں تعدہ اولیٰ میں تشدد کے بعد اللہ صلی علی محمد پڑھے تو نماز ناقص ہوگی حتیٰ کہ مسجدہ سہو سے
 وہ نقصان منجر ہوگا اگر سہواً ایسا کیا دیکھئے درود شریف کہ جسکی نسبت ارشاد ہے من صلی علی صرۃ
 صلی اللہ علیہ وسلم اولیٰ افعال یعنی جو شخص درود بھیجے پراکے مرتبہ اس پر اللہ تعالیٰ دس مرتبہ
 رحمت فرمادینگے اور پھر موقع کو نماز لیکن حکم شرعی یہ کہ نماز میں نقصان آجائیکا تو اسکی آخر کیا وجہ
 ہے بڑھ و درع کوش و صدق و صفا و لیکن سبغائے بر مصطفیٰ و خلالت پیمیر کے رہ گزیر
 کہ ہرگز بمنزل نخواستہ رسیدہ پسندار سعدی کہ راہ صفا تو ان رفت جز بر پئے مصطفیٰ پس حضور
 جو موقع درود شریف کا نماز میں مقرر فرمایا ہے چونکہ اس سے تجاوز ہوئے اسلئے نماز میں نقصان آیا
 اگرچہ درود شریف فی نفسہ عبادت ہی اور یہ سملہ ایسا ہے کہ اس پر اہل بدعات کا بھی اتفاق ہے
 اسلئے کہ وہ بھی حنفی میں پس اُن کو چاہئے کہ امام صاحب پر اعتراض لیں اور اُن پر بھی یہ تہمت
 لگائیں کہ وہ توبہ توبہ ذکر رسول سے منع کرتے ہیں اور وہ بھی وہابی تھے پس اسے حضرات خدا کو
 ڈرتے اور اس مادہ فاسدہ کو اپنے دماغ سے نکالتے در نہ اسکا اثر درود و تک سہایت کر سکا
 اور احکام میں تطہر انصاف اور حق طلبی سے غور فرمائے پھر اگر شبہات رہیں تو شائستگی اور تندہی سے
 اُن کو دفع فرمائے اور خوب سمجھ لینا چاہئے کہ جب قرآن مجید میں خود حضور کے وجود ما جود کی
 نسبت (کما سیجئی فی تفسیر الایہ مفصلاً) صیغہ امر فلیقرحوا موجود ہے تو اس فرحت کو
 کون منع کر سکتا ہے غرض حضور کی ولادت شریفہ پر فرحت اور سرور کو کوئی منع نہیں کر سکتا
 اور یہ امر بالکل ظاہر تھا لیکن میں نے اس میں اسلئے تطویل کی کہ ہم پر یہ افتراء ہے کہ یگانہ حضور

ذکر کو منع کرتے ہیں صاحبو! حضور کا ذکر مبارک تو وہ شے ہے کہ اگر اس پر اجر کا بھی وعدہ نہوتا تو خود حضور کی محبت بمقتضائے من احب شیئا للذکرہ ہکو مقتضی ہو کہ آپ کا ہر وقت ذکر کیا کرے اور چونکہ حضور کا ذکر عین عبادت ہے اسی واسطے حق تعالیٰ نے خود ہر قدر حراقت آپ کے ذکر کے مقرر فرمائے ہیں کہ مسلمان کو لا محالہ ذکر ہو ہی جائے دیکھتے نماز کے اندر ہر قعدہ میں السلام علیک ایھا البنی موجود ہے اور قعدے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء میں دو دو میں اور فجر میں ایک توکل نو قعدے ہوتے اور کثرت مولدہ اور ترمین لیجئے ظہر میں تین مغرب میں ایک عشاء میں تین اور صبح میں ایک توکل سترہ قعدے ہوتے پس یہ سترہ مرتبہ حضور کا ذکر ہوا پھر پانچون وقت فرض اور سن دو تری کے قعدے اخیرہ میں کل گیارہ مرتبہ درود شریف بھی پڑھا جاتا ہے پس سترہ اور گیارہ کل اٹھائیس بار تو لا محالہ ہر مسلمان کو آپ کا ذکر مبارک کرنا روزانہ ایسا ضروری ہو کہ اس سے کسی طرح مفردی نہیں پیر پانچون وقت اذان اور تکبیر ہوتی ہے انہیں اشدہ ان محمد رسول اللہ موجود ہے جسکو مودن اور سننے والا دونوں کہتے ہیں پھر ہر نماز کے بعد دعا بھی بھی مانگتے ہیں اور دعا کے آداب میں ہو کر دیا گیا ہے کہ اسکے اول و آخر درود شریف ہو غرض اس حساب سے اٹھائیس سے بھی زیادہ تعداد حضور کے ذکر شریف کی ہوگی اور یہ تو وہ مواقع ہیں کہ ان میں پڑھتا ہے پڑھا سب شامل ہیں اور جو طالب علم حدیث شریف پڑھتے ہیں وہ تو ہر وقت حضور ہی کے ذکر میں ہوتے ہیں اسلئے کہ ہر حدیث کے شروع میں آپ کے نام مبارک کیساتھ درود شریف موجود ہے چنانچہ احادیث کی کتاب میں اٹھا کر لیتے، ورنہ جابجا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قال البنی صلی اللہ علیہ وسلم اور عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم واقع ہو اور درمیان میں بھی جہاں کہیں حضور کا اسم مبارک آیا ہے وہاں بھی درود شریف موجود ہے گویا حضور کے ذکر کو ایسا گوندہ دیا ہے کہ بغیر ذکر کے مسلمان کو چارہ نہیں مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ سو کہتے ہیں چاہتا کہ ذکر ولادت آپ کے نزدیک جائز ہے یا ناجائز انھوں نے فرمایا کہ ہمتو ہر وقت ذکر ولادت کرتے ہیں اسلئے کہ ہر وقت کلمہ لا اھلک اللہ محمد رسول اللہ پڑھتے ہیں اگر آپ پیدا نہوتے تو ہم یہ کلمہ کھان پڑھتے پس محبت کا مقتضی تو یہ ہے کہ آپ کا ہر وقت ذکر ہو اور اسکے لئے آپ کی ضرورت نہیں کہ اسکے لئے مجالس منعقد کی جاویں اور مٹھائی سنگائی جائے تب ذکر ہو عاشق اور

حضور کے ذکر شریف سے کسی مسلمان کو کفر نہیں آتا۔

محبت کا مقتضایہ یہ ہے کہ دعاؤں کا ذکر ہر وقت ہو اسکے لئے کلمہ لا اھلک اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا ضروری ہے۔

محب کو اتنی دیر کیسے صبر آسکتا ہے دیکھو کسی کو اگر محبت ہو جاتی ہے تو محب کی کیا حالت ہوتی ہے کہ ہر وقت اسکی یاد میں بیٹھا رہتا ہے اگر اس سے کوئی کلمے کے میان ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس آرائی کر لیں اور ششائی مشکالین اس وقت ذکر کیجئے وہ کھینکے گا معلوم ہوتا ہے کہ تمہاری محبت کا ذبہ ہے کہ جو اتنی دیر تک تم ذکر مجرب سے صبر کرتے ہو محبت تو وہ شے ہے جیسے مجنون کی حالت تھی

دید مجنون را سیکے صحرانورد	در بیابان غمش بنشسته فرد
ریگ کاغذ بود و انگشتان قلم	می نمودے ہر کس نامہ رستم
گفت اے مجنون شیدا چیست بن	می نویسی نامہ ہر کیست این
گفت شوق نام یلے میسکنم	خاطر خود را تسلی بیسکنم

بتلائے اگر مجنون کو اس حالت میں کوئی یہ کہتا کہ ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس بنالین اور ششائی مشکالین اس وقت یلے کا ذکر کرنا تو وہ یہ جواب دیکھا کہ سلام ہے یہی مجلس کو اور ایسی ششائی کو جو میرے اور میرے محبوب کے درمیان میں حجاب ہو اور ہم نے تو اکثر مجالس سیلا و دالون کو یہی دیکھا ہے کہ یہ محبت بالکل خالی ہوتے ہیں اسلئے کہ بڑا معیار محبت کا محبوب کی اطاعت ہے کسی نے خوب کہا ہے

تقصی الرسول وانت نظیرہ	هذا العمری فی الفعال بدت
لو کان حبک صادقاً لا طغیت	ان المحب لمن یحب مطیع

یعنی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے اور انکی محبت کو ظاہر کرتا ہے وہی جان کی قسم یہ امر انفعال عجیبہ میں سے ہے اگر تیری محبت صادق ہوتی تو ضرور تو حضور کی اطاعت کرتا اسلئے کہ محب محبوب کا طبع ہوتا ہے اور ان مولد پرستون کو دیکھا ہے کہ مجلس سیلا کا اہتمام کرتے ہیں بانس کڑے کر رہے ہیں ان پر کپڑے منڈہ رہے ہیں اور سامان روٹھی کا فراہم کر رہے ہیں اور اس درمیان میں جو نماز دن کی وقت آتے ہیں تو نماز نہیں پڑھتے اور ڈاڑھی کا صفایا کرتے ہیں کیونکہ صاحبو کیا مجھیں رسول کی ایسی ہی صورت میں اور یہی انکی حالت ہوتی ہے کیا بس حضور کا اتنا ہی حق ہے کہ پانچ روپیہ کی ششائی منگا کر تقسیم کر دی اور سمجھا لیا کہ ہم نے رسول کا حق ادا کر دیا کیا آپ لوگوں نے حضور کو نعوذ باللہ کوئی پیشہ و پرستارہ سمجھا ہے کہ تھوڑی سی ششائی پر خوش ہو جاؤ تو اس سے نذرانہ پر راضی ہو جاؤ تو توبہ نعوذ باللہ یاد رکھو حضور ایسے مجھیں ہی خوش نہیں ہیں سچے محب

بڑا صبر و تحمل کا مظاہرہ فرمائیے یہ ہے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمت

وہ ہیں جو اقوال و افعال وضع انداز ہر شے میں حضور کا اتباع اور اطاعت کرتے ہیں میرا ایک دوست حافظ اشفاق رسول نامی ہیں وہ ذکر رسول کے فریفتہ ہیں وہ کبھی کبھی محبت کی وجہ سے ذکر و تلاوت مزاج طریق ہو کیا کرتے تھے اُنھوں نے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ ہم اُسکی شفاعت کریں گے جو ہماری بہت تعریف کر دہم اُسکی شفاعت کریں گے جو ہماری اطاعت کرے مطلب اسکا یہی ہو کہ جو شخص مراد دعویٰ کرتا ہو اور نعتیہ اشعار بہت پڑھتا ہو لیکن اُلتا کرتا ہو تو اُسکی شفاعت نہ کریں گے میں نے جو اصلاح الرسوم کتاب لکھی ہو اُس میں ایک فصل ذکر میلاد کے متعلق بھی ہے چنانچہ وہ فصل طریقہ مولد کے نام سے علیحدہ بھی طبع ہو گئی ہے تو جب یہ کتاب لکھی گئی تو مجلس میلاد کے متعلق کانپور میں لوگوں نے بہت شور کیا اسی انار میں ایک شخص صاحب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور اس اختلاف کے متعلق حضور سے دریافت کیا کہ اس میں صحیح کیا ہے تو حضور نے فرمایا کہ اشرف علی نے جو لکھا ہے وہ سب صحیح ہے میں نے حضور کے حالات میں جو کتاب نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب لکھی ہو اُس کے آخر میں ان دونوں خوابوں کو مفصلاً درج کر دیا ہے لیکن میری غرض ان خوابوں کے ذکر کرنے سے مدعا کا اثبات نہیں ہو اثبات مدعا کیلئے تو مستقل دلائل ہیں یہ تو محض تائید اور مزید اطمینان کیلئے لکھ دیا ہے۔

اس فصل حضور کا وجود باوجود اصل ہے تمام نعمتوں کی اور اُس پر شکر اور فرحت یا مور بہ ہے چنانچہ جو آیت میں نے تلاوت کی ہو اُس میں اسی نعمت کا ذکر اور اُس پر فرح کا امر ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اس آیت کریمہ سے پہلے قرآن مجید کی شان حق تعالیٰ نے ارشاد فرمائی ہو چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس قد جاء نغم من ربکم موعظة وشفاء لعلی الصدور وهدی ورحمة للمومنین یعنی اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک نصیحت اور دل کے امراض کے لئے شفا اور مومنین کیلئے ہدایت و رحمت آئی ہے اس میں حق تعالیٰ نے قرآن مجید کی چار صفتیں بیان فرمائی ہیں موعظة - شفاء - ہدی - رحمتہ یو عظة کہتے ہیں وہ کلام جو بُری باتوں سے روکنے والا ہے اور شفاء اُسکی صفت بطور ثمرہ کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور ثمرہ اس موعظت پر عمل کرنا یہ ہے کہ دلوں کے اندر جو روگ ہیں اُن سے شفا حاصل ہوگی یہاں تک ایک تصوف کا مسئلہ مستنبط ہوتا ہے وہ یہ ہے یہ تو ظاہر ہے کہ ہم لوگ گناہ میں مبتلا

تفسیر آیت کریمہ مذکورہ صدر و غلط

مفہم سائنس کا ایک نکتہ غلط فہمی کا

ہین اور شب روز سے لغزشیں ہوتی ہیں لیکن اس ابتلا کیساتھ دھرم کے لوگ ہین ایک تو وہ ہین گناہ کرتے ہین اور انکو اسکا کچھ احساس نہیں ہوتا اور ایک وہ خلیو احساس ہوتا ہے سو الحمد للہ کہ ہم گوہرستے ہین اور گناہ ہم سے صادر ہوتے ہین لیکن اندہ نہیں ہین کہ اس کی خبر ہی نہ ہو کہ راستہ کہ ہے الحمد للہ اللہ تعالیٰ نے آنکھیں عطا فرمائی ہین گو بعض وقت نفس کے غلبہ شرارت سے اُسے کام نہ لین پس اُن آنکھوں سے ہکو صاف نظر آتا ہے کہ جب کوئی کبھی گناہ ہوا ہے اُس ہو قلب میں ایک گنگ پیدا ہو گیا اسی روگ کی نسبت حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہین بل ران علی قلوبہم ما کانوا یلبسون یعنی باگہ آنکھوں پر آنکھیں اعمال کے رنگ کا غلبہ ہو گیا ہے اور اسی کی نسبت حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب آدمی کوئی گناہ کرتا ہے تو قلب پر ایک دُعا لگ جاتا ہے اگر توبہ کرے تو وہ مٹ جاتا ہے ورنہ بڑھتا ہی مولانا اسی کو فرماتے ہین ۵

دل شود زین زنگھا خوار و خجل	دل شود زین زنگھا خوار و خجل	دل شود زین زنگھا خوار و خجل
نفس دون را پیش گرد و خیرگی	نفس دون را پیش گرد و خیرگی	نفس دون را پیش گرد و خیرگی

غرض گناہ کے اندر خاصہ ہے کہ قلب میں اُس سو ایک گنگ پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر اُسکا تدارک نہ کیا تو وہ روگ اور بڑھتا ہے یہاں پر بعض اہل سلوک کو ایک عجیبے کا ہوا ہے اور ہوتا ہے وہ بھی ہے کہ شیطان ابھو گناہ کی رغبت دیتا ہے اور ساتھ ہی اُسکے قوت نور ایمان گناہ سے روکتی ہے جس سے وہ روگ جاتا ہی لیکن شیطان تو اس کو بہت زیادہ پڑا ہوا ہے وہ جٹ بھتا ہے کہ اس طور سے میرا قابو نہیں چلتا تو وہ گناہ کو اندر ایک دینی مصلحت بتاتا ہے وہ یہ کہتا ہے کہ اگر تم نے یہ گناہ نہ کیا تو ہمیشہ تمہارے دہین یہ کاٹنا سا لہکتا رہیگا اور اگر ایک دفعہ دل بہر کر لو گے تو دل میں ہو اس کا دوسرہ جاتا رہیگا بس اس کو فراموش ہو جائیگی ایمین بڑے بڑے مجدد لوگ مبتلا ہو جاتے ہین لیکن ہون کامل کو اللہ تعالیٰ نے ایک نور عطا فرمایا ہے کہ وہ اُسکے لاکھوں تار و پود کو اُس نور کے ذریعہ سے توڑ پھوڑ دیتا ہے (چنانچہ عقیقہ اس بٹھا ہل آتا ہے) اسی واسطے تو حدیث شریف میں آیا ہے فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ گران ہو کسی نے اس مضمون کو نظم بھی کر دیا ہے ۵ فان فقیہا واحد استوعبا ۵ اشد علی الشیطان من الف عابد -

یہ غلطی ہے جو اہل سلوک کو ہوتی ہے اور اہل سلوک کو جو غلطی ہوتی ہے وہ اصل غلطی ہی ہے اور وہ بہت

سخت ہوتی ہو اسی اسلے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ تمکو تو گناہ ہوا اندیشہ ہے اور تمکو کفر سے اندیشہ ہو
 بڑا خطرناک مسئلہ ہے جس عافیت آمین ہو کہ آمین اپنی رائے کو دخل نہ دے اور کاملیت بید الغسال
 بدست محقق ہو کر ہے شیخ شیرازی اسی مضمون کو فرماتے ہیں ۛ اگر مرد عشق گم خویش گیرہ و گرنہ
 رہ عافیت پیش گیر۔ یعنی اگر مرد عشق ہو تو اپنے کو گم کر دو یعنی اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ بیشتر اختیار کرو
 فکر خود اور اسے خود در عالم زندگی نیست

جیسے اس شخص نے خود رائے کی کہ شریعت تو حکم کر رہی ہے لا تقربوا النساء یہ اپنی رائے سے
 کتاب ہے کہ میں زنا سے جب بچ سکوں گا جب جی کھول کر پانچ چھ مرتبہ زنا کروں گا اور اس حق کو اتنی
 خبر نہیں کہ مرض کو اس سے اور زیادہ قوت ہوگی جیسے کسی شاعر کا شعر ہے ۛ کما رو بس سے
 دنا ہوا عشق ۛ مرض بڑھتا رہا چون چون دوا کی۔ یہ بیوقوف تو سمجھتا ہو کہ درخت میں پانی دینے
 سے اسکی جڑ نرم اور کمزور ہو جائیگی پھر اسکو سہولت سے باہر نکال لوں گا مگر وہ پانی دینے سے اور
 زیادہ پیچھے کودستی اور زور پکڑتی جاتی ہے گناہ کرنے کے بعد اسکو قلب فانی معلوم ہوتا ہے اور خبر
 نہیں کہ وہ گناہ پہلے حوالی قلب میں تھا اسلئے اسکو محسوس ہوتا تھا اور اب عروق کے اندر پھنس
 ہو گیا اس وجہ سے اسکو محسوس نہیں ہوتا اور وقت پر بہ نسبت سابق کے بہت زور کے ساتھ
 برآمد ہو گا اور نہیں سمجھتا کہ اپنے اسکا اتصال سہل ہو اور پھر شکل ہو کا بقول شیخ شیرازی ۛ

چو پُرسٹ نشاید گد شستن بہ پیل
 بر نیروے شخصے برآید ز جائے
 بگردوش از یخ برنگسی

مرچشہ شاید گرفتن بیل
 درختے کہ اکون گرفتت پائے
 و گر بچتان روزگار سے ملی

الحاصل گناہ اسی شے ہے خواہ بڑا ہو یا چھوٹا اس سے قلب میں ایک گنگ پیدا ہوتا ہو پس ارشاد ہے کہ
 قرآن مجید ایسی موعظت ہے کہ اگر اس پر عمل کر دے تو وہ دلون کے روگ کے لئے باعث شفا
 اور تیسری صفت قرآن مجید کی ہدیٰ ارشاد فرمائی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ نیک راہ کا بتلانے
 والا ہے اور چوتھی صفت رحمت بطور مقررہ ہدیٰ کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور مقررہ اس پر عمل کر نیکا
 یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہوگی پس مسئلہ ان میں مذکورہ بالا صفات کو جمع کر دیا ہے اور
 مومنین کی قید اسلئے لگائی کہ گویا مخاطب تو اسکے سب میں یکتا منتفع اس سے مومنین ہی ہوتے ہیں

خود تیرا تیرا تیرا

اب اس آیت کے بعد بطور تفریح ارشاد ہے قل بفضل اللہ ورحمۃ فی ذلک فلیفرحوا هو
 خیر مما یجمعون یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرمائیے کہ اللہ کے فضل اور رحمت ہی
 کیساتھ بس صرف چاہئے کہ خوش ہوں (اسلئے کہ) وہ بہتر ہے اُس شے سے کہ جس کو یہ لوگ جمع
 کرتے ہیں یعنی متاع دنیا سے یہ بہتر ہے اور عجیب بلاغت ہے کہ پہلے مضمون کا توجہ تعالیٰ
 نے خود اپنی طرف سے خطاب فرمایا چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس اٹھ اور اس دوسرے
 مضمون کی نسبت حضور کو حکم دیا کہ آپ کہئے اے مومن ایک عجیب نکتہ ہے وہ یہ کہ یہ طبعی بات
 ہے کہ احکام معنی امر و نہی انسان کو ناگوار اور گراں ہوتے ہیں اسلئے احکام تو خود ارشاد فرمائے
 تاکہ حضور کی محبوبیت محفوظ رہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کیساتھ فرحت کے امر کو حضور کے سپرد
 فرمایا کہ اس سے حضور کے ساتھ اور زیادہ محبت مخلوق کو بڑھے باقی اس سے کوئی یہ شبہ
 نہ کرے کہ بہت جگہ حضور کو بھی احکام پھونچانیکا حکم ہے اسلئے کہ یہ نکتہ اس مقام کے متعلق ہو
 اور دوسری جگہ دوسرا نکتہ اور حکمت ہو سکتی ہو بہر حال دو چیز پر خوش ہونیکا حکم ہے فضل اور رحمت
 اور فیصل بھی رحمت ہی کے افراد میں سے ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ فضل کے اندر معنی
 زیادتی کے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ رحمت بمعنی مہربانی کے دو مرتبہ ہیں ایک نفس مہربانی اور ایک زائد
 یا یون کھو کہ کہ ایک وہ مرتبہ جسکا بندہ ہمیشہ جزا کے اپنے کو مستحق سمجھتا ہے اور ایک زائد
 اگرچہ پہلے مرتبہ رحمت کا اپنے کو مستحق سمجھنا بندہ کی جہالت ہے اور وجہ اس زعم استحقاق کی یہ ہے
 کہ حق تعالیٰ پر ہر شخص کو ایک ناز ہوتا ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو ہم لوگوں میں ناز ہی کی شان لگی
 ہے نیاز بالکل نہیں رہا اسلئے کہ اگر نیاز ہوتا تو ہم سے نافرمانی ہوتی دیکھ لیجئے کہ حکام دنیا کیسا
 نیاز ہے اسلئے انکی نافرمانی نہیں کرتے نہ ان پر نخرے کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کیساتھ معاملہ نہیں
 ہو جسکا زیادہ سبب یہ ہے کہ رحمت ہی بے انتہا ہے حتیٰ کہ غوری سزا نہیں دیکھتی سو جب قدر رحمت
 بڑھتی جاتی ہے اس رحمت غنایت کو معلوم کر کے اُسی قدر اعراض ان حضرت کا زیادہ ہوتا جاتا
 ہے اسکی ایسی مثال ہو جیسے ایک گدا ہمیشہ کسی کے کھیت میں گھس جایا کرتا تھا ایک نے کھیت ڈال
 نے اُسکے کان میں کہ یا کہ مجھکو تجھے محبت ہے اُس رونے سے اُسنے دان آنا چھوڑ دیا پس ہی
 طرح حق تعالیٰ کی اس قدر عطایا اور بے انتہا رحمتیں ہیں کہ ہم لوگوں کو ناز ہو گیا اور اپنی جہالت سے

ہم لوگوں میں ناز ہی کی شان نہیں ناز ہی ہے اور وہ ہے محبت

یہ سمجھ گئے کہ ہم بھی محبوب ہیں پس لگے نخرے بنگارنے مگر چونکہ مازکی بیعت نہیں ایسے ناز کا
انجام بجز لاکھ کے کیا ہو گا جیسے کسی بیوقوف نے ایک سپاہی کو دیکھا کہ وہ اپنے گھوڑے کو دانہ کھلا
ہے اور وہ گھوڑا کبھی ادھر منہ کرتا ہے کبھی ادھر منہ پھیرتا ہے اور یہ شخص جس طرف وہ منہ کرتا ہے
اُسی طرف دانہ لیجا جاتا ہے اور کبھی اُسکی پیٹھ سے ملتا ہے اور کبھی منہ پر تھوکتا ہے اور کھتا جاتا ہے
کہ بیٹا کھاؤ اس بیوقوف نے جب یہ دیکھا تو اپنے دل میں کھا کہ مجھے تو یہ گھوڑا ہی بہتر ہے میری
بیوی تو بھکاوڑی ذات سے روٹی دیتی ہے آج سے گھوڑا بنا چاہتے یہ سوچ کر گھر بھوپنے اور بیوی کو
کہا کہ آج تو ہم گھوڑے بنینگے وہ بھی بڑی شوخ تھی اُسنے کھا کہ میری بلا سے آپ گھوڑے بنیں یا
گدے اس شخص نے کھا کہ میں گھوڑا بنتا ہوں تم میری پیٹھ سے ملنا اور دانہ میرے سامنے لانا اور
یہ کھنا کہ بیٹا کھاؤ میں ادھر ادھر منہ پھیروں گا غرض یہ اتنی دم گھوڑے کی طرح کھڑا ہوا بیوی صاحبہ
بھی عقل مند تھیں ایک چادر جھول کی بجائے اس پر ڈالی اور انگاری بچاڑی اُسکی باندھ دی اور دم
کی جگہ جھاڑو لگائی اور دانہ سامنے لائی اور کھا بیٹا کھاؤ رات کا وقت تھا اور اتفاق سے چراغ
پہلے رکھا تھا جب اس نے ادھر ادھر منہ پھیرا اور دو لٹیاں چلائیں چراغ کی لوجھاڑو میں لگی
اور آگ بھڑک اُٹھی بدحواسی میں یہ تو خیال نہ رکھا کہ رسیان کھولنے سے شور مچا دیا کہ گو دوزو میرا گھوڑا
جلگیا محلہ والوں نے جانا کہ یہ پاگل یا مسخری ہے اسکے بیان گھوڑا کہاں یہ یوں ہی بیہودہ کہتی ہو
غرض وہ گھوڑے صاحب دمان ہی چل بنگر فاک سیہ ہو گئے یہ انجام ہوا ہے ایسے نخرے اور
ناز کا صاحبو! ناز کے لئے صورت بھی تو بنوا لو جب ناز کیا ہو گا مولانا فرماتے ہیں ۵

ناز را روئے باید بچو و زود	چون نداری گرد بدخوی مگرد
زشت باشد روئے نازیا و ناز	عیب باشد چشم نابیا و ناز

ہمارا کیا ناز ہو کہ تو نیا زچہ ہے لیکن حق تعالیٰ کے کرم اور رحمت بے انتہا سے ہم لوگوں کی عادت
بگڑ گئی ہیں چاہتے تو یہ تھا کہ جس قدر رحمت ہوتی شرتے اور تفرع و نیاز زیادہ ہوتی مگر بیان لکھیں ہو
اسلئے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو یہ کھا جائے مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ یعنی کس شے نے دہو
میں ڈالا مجھ کو اپنے رب کریم کیساتھ تو میں جواب دوں گا قَدْ غَرَّيْتُكَ مَعَكُمْ یعنی آپ کے کرم نے مغرور
کر دیا یعنی میں غلام مقتضاتے کرم اس کرم پرست و رہو گیا مقصود یہ ہے اور اس کو عذر گردانا

ناز کا انجام لاکھ سے بھی ایک حکایت تھی

مقصود نہیں یہ سارا ناز اس وجہ سے ہے کہ حق تعالیٰ کی عطایا زائد ہیں اور مواخذات کم ہیں اور اگر یہ ہوتا کہ جب گناہ کرتے تو غیب سے ایک چپٹ لگتا تو تمام ناز ایک طرف رکھا رہ جاتا اور کبھی گناہ نہ تو چنانچہ بعض بزرگوں کیساتھ ایسا معاملہ ہوا بھی ہے ایک بزرگ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے اور نہایت خوف زدہ تھے اور یہ کہتے جاتے تھے اللہم اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْکَ کہنے اُسے پوچھا کہ آپ کی کیا حالت ہے انھوں نے فرمایا کہ طواف کرتے ہوئے مینے ایک لڑکے کو نظر دے دیکھ لیا تھا غیب سے میری آنکھ پر ایک ایسا زور سے چپٹ لگا کہ میری آنکھ پھوٹ گئی اور یہ ارشاد ہوا ان عدد بعد نایمینی اگر تم ہر کر مگے تو ہم پھر بھی نہراونگے بغرض حق تعالیٰ پر ایسا ناز ہے کہ انکی وجہ سے ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی حرکت کے حصہ کا مستحق سمجھتا ہے۔ چنانچہ اتنا تو ضروری جانتا ہوں کہ بجگہ کھانے پینے کو لے اور اگر ہمیں کچھ کمی ہوتی ہے تو شکایت کرتا ہے اگر شخص اپنے کو مستحق نہ جانتا تو شکایت نہ کرتا اسلئے کہ شکایت اُسی کی کیا کرتے ہیں جس پر حق سمجھتے ہیں ایک گنوار کا بیٹا مر گیا تھا تو آپ کہتے ہیں کہ میرے بیٹے کو تو مار دیا اور عیسیٰ (علیہ السلام) جو ذرا نام لگ گیا تھا اسکو گود میں اٹھایا مگر اللہ اکبر کیا رحمت ہے سب کچھ سنتے ہیں اور کچھ نہراہیں دیتے اور دوسری مثال لیجئے دیکھئے اگر کسی کو دس روپیہ ماہوار ملتے ہیں تو ان پر تو شکر نہیں کرتا اور اگر کہیں سے زائد مل جائے تو اسکو رحمت حق تعالیٰ کی جانتا ہے اس پر شکر کرتا ہے یہ صاف دلیل جو اسکی کہ ان دس روپیہ کا اپنے کو مستحق جانتا ہے ایک باہل اکڑ کے سامنے کہنے وال روٹی کھائی اور کھا کر کہہ لے اللہ تیرا شکر ہے تو بوقوت کتاب ہے کہ تو بتو یہ ایسے ہی لوگوں نے اللہ بیان کی عادت بگاڑ دی کہ وال روٹی کھا کر شکر کرتے ہیں بس وہ انکو وال روٹی ہی دیتے ہیں بہتو بدولت بکری کے کہیں شکر نہیں کرتے پس ہر گز وہ بکری کے بیٹے میں نعوذ باللہ بہر حال ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی حصہ رحمت کا مستحق سمجھتا ہے حالانکہ یہ غلطی ہے اگر کوئی شخص ایسا جانتا ہو جیسا کہ طرز

عہ مطلب یہ ہے کہ سزا کا ہر کو صاف علم ہونا کہ یہ گناہ کی سزا ہے اور اسباب ظاہر کے ساتھ اس کا تعلق نہ جانتے اور نہ گناہوں پر تو مصائب و حوادث آفاقی و انفسی سے نہایت لطیف انداز سے سزا ہوتی ہے اور بہت اور بہت سے معاف بھی ہو جاتے ہیں لیکن ہر کو اپنی حالت اور اسباب پرستی کی وجہ سے اسکا احساس نہیں ہوتا اور اگر تھوڑے عرصہ فکر سے کام لیں تو اسکا امداک کا شمس فی القہار ہونے لگے اور یہ سزا ہونا بھی عین رحمت ہے ۱۲ جامع معنی معنی

معاملہ ہو معلوم ہوتا ہے تو اسکو اس غلطی کی اصلاح کرنا چاہئے اسلئے کہ اس کا تعلق عقیدہ سے ہے
 معتزلہ کو بھی اس مسئلہ میں غلطی ہوئی ہے وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہمارا حق ہو اور انکو یہ
 دہوکہ ہوا ہے قرآن شریف کی بعض آیتوں کے سمجھنے سے چنانچہ ارشاد ہے وکان حقاً علینا
 نصر اللہ وبنینہ یعنی مومنین کی نصرت ہم پر حق ہے اس آیت اور اسکے ہم معنی اور آیات سے معتزلہ
 نے یہ سمجھا کہ حق تعالیٰ کے ذمہ بندوں کا حق ہے لیکن اہل سنت سمجھ گئے کہ یہ دہوکہ ہے
 اسلئے کہ حق تعالیٰ معنی بالذات اور لایسٹل عیالی فعل انکی صفت ہے ان کی کسی کا حق نہیں
 ہو سکتا جسکے ساتھ جو معاملہ چاہیں کریں وہ سب سخن ہو اور معنی ان آیات کے یہ ہیں کہ اس صبیغہ سے ہمکو
 نصرت وغیرہ کا یقین دلا گیا ہے اسکو وعدہ تفضل کہتے ہیں جیسے کوئی عالم کسی امیدوار سے
 کہے کہ اب تم یقین رکھو اب بہنے تمہارا یہ کام ضروری سمجھ لیا ہے تو وہ امیدوار وسائل جانتا ہے
 کہ یہ عالم کی ہر بانی ہے ورنہ کرنا نہ کرنا دونوں قانوناً انکے اختیار میں ہو انکے ذمہ لازم نہیں مطلقاً
 یہ ہے کہ رحمت کے دو درجہ ہیں ایک کا تعلق تو اسکی ضروریات سے ہے جسکا اپنے کو مستحق سمجھتا ہے
 اس درجہ کو تو رحمت فرمایا اور دوسرا زاد اسکو فضل سے تعبیر فرمایا اور آیت کے الفاظ میں غور کرنی
 سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان مراد رحمت وفضل سے قرآن مجید ہے اور اس میں ہی ہی دو درجہ ہیں
 ایک وہ درجہ جو مدار ہماری نجات کے ہے وہ تو ضرورت کا مرتبہ ہے اور ایک وہ جو اس پر زائد ہو
 بہر حال دونوں سے مراد قرآن مجید ہے اور اس پر خوش ہونیکا امر ہے یہ تفسیر اور گفتگو اتفاقاً
 آیت کے خصوصیت میں نظر کرنیکے اعتبار سے تھی اب قرآن مجید میں دوسرے مقامات پر
 دیکھنا چاہئے کہ ان دونوں نقطوں سے کیا مراد ہے تو جانتا چاہئے کہ قرآن مجید میں یہ دونوں
 لفظ کثرت آئے ہیں کہیں دونوں کو ایک ہی معنی مراد ہیں کہیں جدا جدا چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہے
 ولولا فضل اللہ علیکم ورحمتہ لکنتم من الخسیرین بیان اکثر مفسرین کے نزدیک فضل اور رحمت سے
 حضور کا وجود مراد ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے ولولا فضل اللہ علیکم ورحمتہ لایبغتم
 الشیطان کا قلیلا بیان بھی بقول اکثر مفسرین حضور ہی مراد ہیں ایک مقام پر ارشاد ہے ولولا
 فضل اللہ علیکم ورحمتہ طمت طائفتمہم ان یضلوا بیان مراد فضل اور رحمت سے
 قرآن مجید ہے اور بعض آیات میں فضل سے مراد رحمت دنیوی اور رحمت سے رحمت دینی مراد ہے

معتزلہ کی غلطی اس مسئلہ میں کہ وہ اللہ تعالیٰ پر اپنا حق دیکھتے ہیں صحیح جواب

اس آیت میں رحمت وفضل سے قرآن مجید مراد ہے

دوسری آیات میں ان فضل ورحمت اور فضل ورحمت مراد ہے

چنانچہ فضل یعنی رزق و نفع دنیوی قرآن مجید میں آیا ہے چنانچہ ارشاد ہے یس علیکم جناح ۱
 یتبعوا فضلا من ربکم بیان فضل و مراد تجارت ہو اسلئے کہ یہ آیت حج کے موقع کی ہے بعض لوگ مال
 تجارت بنج کے سفر میں ساتھ لیجا نیکو کر دے جانتے تھے انکو ارشاد ہے کہ اس میں کچھ گناہ نہیں
 تم (حج میں) اپنے رب کا فضل طلب کرو۔ حدیث شریف میں بھی رحمت سے رحمت دینی
 اور فضل سے رحمت دینی یعنی رزق یا اسباب رزق مراد ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ جب مسجد
 میں داخل ہو تو یہ کہو اللہم افتح لنا ابواب رحمتک بیان رحمت و رحمت دینی مراد ہے اسلئے
 کہ مسجد میں وہی سلاو ہے اور جب مسجد سے نکلے تو یہ کہو اللہم افتح لنا ابواب فضلك اسلئے
 کہ مسجد سے باہر جا کر تحصیل معاش میں مشغول ہو جاتے ہیں تو وہ ان کی طلب اور لچے سورہ
 جمعہ میں ارشاد ہے فاذا قضیت الصلوۃ فانتشر فی الارض وابتغوا من فضل اللہ۔ بیان
 فضل و مراد رزق ہے پس مجموعہ تمام تفاسیر کا دینیو رحمتیں اور دینی رحمتیں ہوا اس مقام پر چونکہ
 آیت کے سابق پر نظر کر نیکی اعتبار سے قرآن مجید مراد ہے لیکن اگر ایسے معنی عام مراد لئے
 جاویں کہ قرآن مجید بھی اسکا ایک فرد ہے تو یہ زیادہ بہتر ہے وہ یہ کہ فضل اور رحمت سب
 حضور کا قدوم مبارک لیا جائے اس تفسیر موافق حجتی نعمتیں اور رحمتیں ہیں خواہ وہ دنیوی ہوں
 یا دینی اور اس میں قرآن بھی ہے سب میں داخل ہو جائیگی اسلئے کہ حضور کا وجود باوجود اہل بیت
 نعمتوں کی اور مادہ ہے تمام رحمتوں اور فضل کا پس یہ تفسیر اجماع التفسیر ہو جائیگی پس اس تفسیر کی
 بنا پر اہل آیت کا یہ ہوگا کہ ہر کو حق تعالیٰ ارشاد فرما ہے میں کہ حضور کے وجود باوجود پر خواہ وجود
 نوری ہو یا ولادت ظاہری اس پر خوش ہونا چاہئے اسلئے کہ حضور ہمارے لئے تمام نعمتوں کے
 واسطہ ہیں حتیٰ کہ ہر کو جو روٹیاں دو وقتہ مل رہی ہیں اور عافیت اور تندرستی اور ہمارے علوم میں
 حضور ہی کی بدولت ہیں اور نعمتیں تو وہ ہیں جو عام ہیں اور سب بڑی دولت ایمان ہو جس کا
 حضور سے ہر کو بچو چننا بالکل ظاہر ہے عرض اہل الاصول تمام مواد فضل و رحمت کی حضور کی ذات
 مبارکات ہوتی ہیں اسی ذات بابرکات کے وجود پر جس قدر بھی خوشی اور فرح ہو کم ہے۔ بہر حال
 اس آیت عموماً یا خصوصاً یہ ثابت ہوا کہ اس نعمت عظیمہ پر خوش ہونا چاہئے اور ثابت بھی ہوا
 نہایت اہل نظر سے اسلئے کہ اول تو چار و پندرہ درجہ فضل اللہ کو مقدم لائے کہ جو مفید حصر کو ہے

آیت کے بعد وہ دینی نظام اور رحمت سے مراد حضور کی ذات بابرکات ہے

حضور کے وجود پر چار و پندرہ درجہ فضل اللہ اور ہمارے علوم میں

اُسکے بعد رحمت پر پھر جابر کا اعادہ فرمایا کہ جس سے تین استقلال کا حکم پیدا ہو گیا پہلی پر کثافت
 نہیں فرمایا بلکہ اُسکو مزید تاکید کیلئے فبذلک سے مکرر ذکر فرمایا اور فذلک پر جابر اور فارع عطفہ کو لا
 تاکہ انہیں اور زیادہ اہتمام ہو جائے پر نہایت اہتمام در اہتمام کی غرض سے فلیفرحوا پر فارع لا
 کہ جو مشیر ہے ایک شرط معذرت کیطرت اور وہ ان فرجوا بشی ہے حال یہ ہوا کہ اگر کسی نے کیا
 خوش ہوں تو اللہ ہی کے فضل اور رحمت کیساتھ پر اسی کیساتھ خوش ہوں یعنی اگر دنیا میں کوئی
 شے خوشی کی ہے تو بھی نعمت ہی اور اس کے سوا کوئی شے قابل خوشی کے نہیں ہو اور اس سے
 بدلائل انہیں یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ نعمت تمام نعمتوں سے بہتر ہے لیکن چونکہ ہم لوگوں کی نظروں میں
 دنیا اور دنیا ہی کی نعمتیں ہیں اور اسی میں ہم کو اسٹاک ہے اسلئے اس پر نہیں فرمایا آگے اور
 نعمتوں پر اسکی تفصیل کیلئے مراحات ارشاد ہوا **خَيْرٌ مِّمَّا يَجْعَلُونَ** یعنی یہ نعمت ان تمام چیزوں سے
 بہتر ہے جنکو لوگ جمع کرتے ہیں یعنی دنیا بہر کی نعمتوں سے یہ نعمت افضل و بہتر ہے پس جس نعمت پر
 حق تعالیٰ اس شد و مد کے ساتھ خوش ہو نیکا حکم فرما دین وہ کس طرح خوش ہونیکے قابل نہوگی یہاں
 ہوا اس آیت کا جو سببی ہے اس پر کہ فضل اور رحمت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے
 جادین اور دوسرے مقام پر اس سے بھی صاف ارشاد ہے جس کو معلوم ہوتا ہے کہ
 دائمی خوشی کی شے دنیا میں اگر ہے تو حضور ہی ہیں اور اس میں ماہ فرح یعنی حضور کے
 وجود باوجود پر جو خوشی کا امر ہے وہ کس بنا پر ہے اور حیثیت و جہت فرح کی کیا ہے یہ بھی مذکور ہے
 وہ آیت یہ ہے **فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَذَكَرَ لَهُمْ سِوَالِ الْكِتَابِ**
وَالْحِكْمَةِ وَانْكَوَا مِنْ قَبْلِ هَٰذَا ضَلَلُوا سُبُلًا یعنی حق تعالیٰ نے مومنین پر احسان فرمایا کہ انہیں ایک رسول اُنکے نفس
 سے بھیجا کہ وہ انہیں انکی آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور انکو (ظاہری و باطنی) نجاتوں و گندگیوں سے پاک کرتے ہیں
 اور انکو کتاب حکمت سکھاتے ہیں اور بیشک اس سے پہلے ایک نبی گمراہی میں تھے اس آیت میں تیلو
 علیہم آیاتہ و ذکیہم الخ سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ اسی خوشی اور ماہ فرح و الممت یہ ہے کہ حضور ہمارے
 لئے سرایہ ہدایت بن تفصیل اس جمال کی ہے کہ حضور کے متعلق خوش ہونیکے بہت ہی چیزیں

ہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ اسی شے خوشی کی اور قابل ہمتا اللہ تعالیٰ کا ہوا ایمان عطا فرما ہے کہ جو محض فضل ہی پس فذلک
 خیر مما یجمعون یہ بھی فضل اور رحمت مراد ہے اور ماہ جمعون لئے عموم سے تمام احوال باطنہ کو بھی شامل ہو کہ ان پر بھی سالک کو
 اگر خوشی ہو تو اسی حیثیت سے ہونا چاہئے کہ فضل ہے اپنے کسب کو مطلق و خلی نہ سبکے ۱۲ جلد ص ۱۱۰

صفو کے دو الفاظ جو فرح کا امر ہے اس میں ماہ فرح لکھا ہے

مثلاً حضور کی ولادت اور حضور کی بعثت اور حضور کے دیگر حالات مثلاً معراج وغیرہ یہ حالات واقعی خوش ہوئیے ہیں لیکن اس حیثیت سے کہ ہمارے لئے یہ مقدمات ہیں ہدایت سعادت ابدی کے چنانچہ اس آیت سے صاف ظاہر ہے اس لئے کہ بعثت کیساتھ یہ صفات بھی بڑائی میں قیلولیہ لایا تہ و یزکیہ الخ پس بقاعدہ بلاغت ثابت ہوتا ہے کہ اصل ماہ المذت یہ صفات ہیں باقی ولادت شریفہ فی نفسہا یا معراج وہ بھی باعث خوشی زیادہ اسی لئے ہیں کہ مقدمہ میں اس دولت عظیمہ کے اس لئے کہ اگر ولادت شریفہ نہوتی تو ہلکوی نعمت کیسے ملتی اور اسی فرق کی وجہ سے اس آیت میں تو اس مقصود کا ذکر تصریحاً اور قصداً فرمایا اور دوسری آیت میں حضور کے وجود باوجود کا ذکر اشارۃً اور ضمناً فرمایا چنانچہ ارشاد ہے لعمریک انھم لفی سکرۃ ہم یمھون ہمین حضور کی بقا اور وجود کو مقسم بہ بنایا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ قسم میں جواب قسم مقصود ہوتا ہے اور مقسم بہ کو تبعاً ذکر کیا جاتا ہے اور ایک مقام پر حضور کی ولادت شریفہ کو بھی اسی طرح ذکر فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں (۲) قسم بھذا البلد وانت حل بھذا البلد والد و ما ولد چنانچہ ما ولد کی تفسیر میں بعض مفسرین کا قول ہے کہ اس کے مصداق حضور کی ذات والا صفات مگر اس اہتمام سے نہیں جیسا آیت لقد من اللہ الخ میں نبوت اور بعثت اور ہدایت اور تزکیہ کو بیان فرمایا ہے اور اسی فرق کی وجہ سے فرحت میں بھی تفاوت ہوگا کہ جب قدر ولادت شریفہ پر فرحت ہونا چاہئے اس کو زائد نبوت شریفہ پر ہونا چاہئے اگر ذکر ولادت شریفہ کیلئے مجلس منعقد کیا دے تو ذکر نبوت مبارکہ کیلئے بطریق اولیٰ کیجائے اور اسی طرح ان اہل مجالس کو چاہئے کہ معراج شریف اور فتح مکہ معظمہ اور حضور کے غزوات مبارکہ اور ہجرت کی بھی مجالس منعقد کیا کریں اس لئے کہ جیسے ولادت شریفہ حضور کا ایک حال ہے اسی طرح یہ بھی تو حضور ہی کے حالات ہیں بلکہ بعض ان میں ہو ولادت شریفہ سے بڑھکر ہیں اگر کوئی کہے کہ آجکل مجلس ولادت شریفہ میں حضور کے سب حالات کا اور احکام کا بھی ذکر کیا جاتا ہے حضرت بس کہنے دیجئے اور حالات کا ذکر محض چنانچہ پُری کے یا صرف بالاسا چوائیکے طور پر ہوتا ہے بخلاف ذکر متعلق ولادت شریفہ کے کہ وہ ذکر نور سے لیکر وقت منع و رضاع وغیرہ تک کیا جاتا ہے اور اگر کوئی مولوی نماز روزہ کے احکام مجلس نوین بیان کر دیتا ہے تو میں نے اہل مولد میں سے ایک بزرگ سے سنا ہے کہ یہ کہتے تھے کہ لوگوں نے آجکل یہ نئی رسم نکالی ہے کہ وہ غلط کہتے ہیں نماز روزہ کا اور نام کرتے ہیں ذکر ولادت کا یہ خیالات ہیں اہل مولد کے حالاً کلمہ حق تعالیٰ کے

ذکر ولادت شریفہ اور نبوت شریفہ میں فرق ہے۔

نماز روزہ میں اہل حکام و سادہ کی سب سے زیادہ شرف ولادت شریفہ سے ہے۔

حاضر ہیں۔

کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ فرحت کے قابل ہی شے ہے جیسا کہ پہلی آیت لفظ من
 اللہ کے ذیل میں بیان کیا ہے اب بتلائے اس پر فرحت کون کرتا ہے اور وجہ اسکی یہ ہے
 کہ ذکر ولادت میں بوجہ اسکے کہ لڑکے خوش الحان گاتے ہیں اور مضامین و روایات میں اکثر موضوع
 اور عجیب ہوتی ہیں اور اگر روایات صحیحہ بھی ہوں تو وہ ایک اقدار قصہ ہے جو لمبا دلکش و اسلئے اسکے
 مستننے میں نفس کو خطا ہوتا ہے اور احکام میں کوئی خاص مزہ نہیں اسلئے کہ اس میں تو یہی ہوگا کہ یہ کر و دہ کر د
 تو اس میں کیا مزہ آیا حالانکہ اس سب مضمون کی احکام ہی میں ایک مدت تک اُن پر التزام کیجئے اور
 نفس کو خورگ بنائے پھر اُس میں رد و مافی لطف دیکھئے لیکن اس میں تو بوسے کے چنے چبانے
 پڑتے ہیں اور زہر کے گھونٹ پینے پڑتے ہیں اسلئے اس میں نفس ہاگتا ہے اور واقعات مولد
 شریف کے ذکر میں صرت سن لینا ہوتا ہے اسلئے اس میں نفس کو مزہ آتا ہے ہی نہ اُس کا
 اہتمام کرتے ہیں اسی طرح نقیصت کے رنگین مضامین اور عاشقانہ اشعار کی کیفیت یہ چونکہ
 اس میں اصل لا تغفل نہیں ہے اسلئے خوب مزہ آتا ہے سر پہتے ہیں بلکہ بیان تک یکھا جاتا ہے کہ
 جو لوگ اُن اشعار و مضامین کو سمجھتے بھی نہیں اُن کو بھی دجہ آتا ہے ایک قوال یہ شعر گاردا تھا
 ۷۰ بگزیدار عشقت جگر کباب کرد مارا۔ ایک گنوار کو دجہ آگیا اُس سے پوچھا کہ تو نے کیا بھجا
 جو تجھ کو دجہ آگیا اُس نے کہا کہ یہ یون کھتا ہے ڈگرے کا باپ مارا ڈگر اکتے میں ہندی میں نفس کو
 پہنے بیان تک یکھا ہے کہ ہندوؤں کے بیان اور رنڈیوں کے یہاں مریض مولد شریف ہوتا
 ہے کہ اس میں خطا نفس ہے درندہ ہندوؤں کو اس سے کیا تعلق عرفی قرآن مجید سے تو یہ بات
 ہوتا ہے کہ زیادہ اہتمام کے قابل بنوت اور عیشت کا ذکر ہے اور ذکر ولادت اگر کہیں آیا
 ہے تو اشارۃً یا اجمالاً آیا ہے اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے سورہ مریم میں یحییٰ علیہ السلام اور
 عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا قصہ مفصلاً بیان فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ مولد
 عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کی تفصیل بیان کرنا بھی قابل غاص اہتمام کے ہے پس اس پر ہم حضور کو
 ذکر ولادت کو بھی قیاس کرتے ہیں بات یہ ہے کہ ۷۰ حفظت شیئاً و غایت عندک
 ۸ شیئاً۔ آپ نے یہ تو دیکھ لیا کہ ان حضرات کی ولادت کا قصہ اہتمام سے بیان فرمایا ہے
 مگر یہ نہیں دیکھا کہ کیوں اور کس حیثیت سے ذکر فرمایا اُن کے قصہ ولادت کے اہتمام کی وجہ یہ ہے کہ ان

جس کی ولادت میں بوجہ اس کے کہ لڑکے خوش الحان گاتے ہیں اور مضامین و روایات میں اکثر موضوع

قصہ ولادت عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کہ سورہ قرآن سے نقل کیا گیا ہے۔

دو نون حضرات کی ولادت ایک عجیب طریقہ سے خزن عادت کے طور پر ہوئی ہوگی علیہ السلام کے ان باپ تو بڑے بہت تھے کہ اسباب ظاہرہ کے اعتبار سے انہیں صلاحیت ہی تو والد و ناسل کی نہ تھی چنانچہ ارشاد ہے واصلحنالہ نزعہ اسلئے انکی ولادت عجیب تھی اور عیسیٰ علیہ السلام بے باپ کے ہوئے اسلئے انکی ولادت اس کو بھی زیادہ عجیب تھی پس حق تعالیٰ نے ان دو نون قصوں سے قدرت اور توحید پر استدلال فرمایا ہے یہ وجہ ہے ان قصوں کے بالا ہتمام ذکر کر رکھی اور حضور کی ولادت شریفہ عادت کے موافق ہوئی ہوگی پس اس مطلقاً ذکر مولد شریف کی تفصیل کا ذکر نبوت و ہجرت کی برابر محل اہتمام ہونا ثابت نہیں ہوتا مگر آج کل بعض لوگوں نے خود اس مقدمہ میں ہی کلام شروع کیا ہے کہ آپ کی ولادت شریفہ بطریق متعارف ہوئی ہو چنانچہ ایک شخص کا میرے پاس خط آیا تھا انہیں پوچھا تھا کہ کیا حضور بھی اپنی والدہ شریفہ کے بطن سے پیدا ہوئے جیسے اور آدمی ہوتے ہیں اور کیا قول نقل کیا تھا کہ ان سے پیدا ہوتے ہیں اسلئے کہ حضور کی شان اس سے ارفع ہے کہ محل غیر ظاہر سے پیدا ہوں اور پوچھا تھا کہ اسکی کیا دلیل ہو کہ طریق معبود سے پیدا ہوتے ہیں میں کہتا ہوں کہ ان سانکوں کو ایسے امور کے چھوڑو شرم نہیں آتی بہت بھیمانی اور بے ادبی اور ستاخی کی بات ہو میرا جی تو چاہتا تھا کہ اس خط کا جواب لکھوں لیکن طوعاً و کرہاً لکھا تاکہ ان مخالفین کو یہ کہنے کی گنجائش نہ ہے کہ اس حق کے پاس کوئی دلیل نہیں میں جواب میں یہ لکھا کہ روایات میں حضور کی ولادت کے متعلق یہ الفاظ آئے ہیں وُلِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور یہ مقدمہ مسلم ہے کہ جب تک مجاز کے قرآن ہوں تو الفاظ اپنے حقائق پر محمول ہوتے ہیں یعنی جب تک یہی حقیقی بن سکین محاذ کی طرف رجوع نہ کیا جاوے گا اور یہ بھی مسلم ہو کہ علامت حقیقت کا بَادِرُ الْإِنْفِرَادِ عِنْدَ الْفُرْقَانِ ہو پس ان مقامات سے وُلِدَ میں ولادت سے طریق معبود ہی پیدا ہونا ملو لیا جاوے گا یہ دلیل ہوگی کہ حضور بھی اسی طریق سے دنیا میں تشریف لائے ہیں البتہ اسکی شکل کریمہ میں کہ حضور کی ولادت شریفہ کو عجیب طریقہ سے ثابت کریں اور عادت معروفہ کے موافق پیدا ہونے کو قبح جانتے ہیں حالانکہ قریب الی الحجتہ انکی شان کے اعتبار سے یہی ہو کہ جس طرح عادت اللہ جاری ہے آپ اسی طرح پیدا ہوں تفصیل اس حال کی یہ ہے کہ یہ مسلم ہو کہ آدمی کو زیادہ انس اس شو سے ہوتا ہو جس کو کچھ مناسبت ہو اور جس قدر مناسبت زیادہ ہوگی انس زیادہ ہوگا اور

بعض لوگوں کا کہنا کہ ولادت عادت کے موافق ہوئی ہوگی

بعض لوگوں کا کہنا کہ ولادت شریفہ بطریق معبود ہی ہے

حضور کی ولادت بطریق متعارف ہوئی ہوگی

جقدر مناسب کم ہوگی اوی قدر اس کی خوش بٹریگا ہی اسلے آدمی کو اپنے بچنس کی طرف زیادہ میلان
 ہوتا ہو اور ہاؤز دن کی طرف کم ہو اور جنون کی اور بھی کم بلکہ خوش ہو اور اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام سب
 آدمی ہوتے ہیں فرشتوں کو نبی بنا کر نہیں بھیجا گیا ہاں اسلے کہ ان سے آدمیوں کو خوش ہوتا اور جب
 خوش ہوتا تو افادہ اور استفادہ ممکن نہیں اسلے سب سے آدمی ہوتے ہیں جب یہ امر سمجھ میں آگیا تو کہا
 کہ بد سمجھا چاہو کہ حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ حضور کو محبوبیت کا ملکہ عطا فرما دین اور کسی کو ذرہ برابر بھی
 حضور سے خوش نہ ہو پس اسلے بجز معجزات کے حضور کی اور کوئی حالت ولادت وغیرہ ہی معمول
 کے خلاف نہیں بنائی اسلے کہ اگر عادت جاریہ کے خلاف بھی کوئی بات ہوتی تو مناسبست
 میں اور پر اس کے سبب انس میں کمی ضرور ہو جاتی پس ولادت بھی حضور کی کسی نئی طرز سے نہیں ہوتی
 اور یہی آپ کی شان محبوبیت و افادہ کیلئے مناسب اور اس کے خلاف کو ثابت کرنا اس حکمت کو
 نظر انداز کرنا ہے بلکہ حکمت بیان تک مرعی کھی گئی ہے کہ حضور کے اکثر کمالات ہی کہ انہیں معجزات بھی
 داخل ہیں نہایت لطیف ہیں جن کا عجیب ہے نا اسمان نظر کو مقصی ہے حتیٰ کہ قرآن مجید جو حضور کا بڑا معجزہ
 ہے وہ بھی سرسری نظیر میں عجیب اور اعجاز کی شان انہیں معلوم نہیں ہوتی ہی اسلے کفار نے کہا تھا
 لو نشاء لقلنا مثل هذا یعنی اگر تم چاہیں تو ہم بھی ایسا کلام کہہ دیں لیکن ان لوگوں نے جب غور کیا اور
 اپنی انتہائی قوت اس کے مقابلہ میں صرت کر دی تو دانت کٹے ہوئے حالانکہ بڑے نصیح اور مبلغ تھے
 لیکن ایک سورہ ہی ایسی نہ لاسکے باوجود اس کے کہ حق تعالیٰ نے انکو جوش دلانیکے لئے علی الاعلان
 فرمایا فلا قوا سورۃ من مثله یعنی اے آدمی اس صبی اس کے بعد ان کے عجز کو بھی خود فرمایا
 ولن تفعلوا یعنی تم ہرگز ایسی سورہ نہ لاسکو گے اسکو سن کر اہل عرب کی کیا کچھ جوش آیا ہوگا اور کس قدر
 بل کما ہے ہوئے لیکن مقابلہ نہیں کر سکے اور اسی پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ آگے ارشاد ہے فاتقوا الله
 انی قد وھدانا للناس الى حجة البیضاء لعلکم تھتدون یعنی اگر تم اسکا مثل نہ لاسکو تو اس آگے جو بچنے
 رہو جو کافروں کیلئے تیار کی گئی ہے۔ غرض یہ معجزہ بھی نہایت غامض اور لطیف ہی اسی طرح حضور کی
 ہر شان اور کمال ایسا ہی لطیف ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے ۵ یزیدک دھجہ حسنا اذا
 مازدته نظرا یعنی محبوب کا چہرہ تیرے لئے حسن کو بڑا دیتا جب تو اس پر نظر زیادہ کرتا ہے چنانچہ
 بعضوں کا حسن تو ایسا ہوتا ہے کہ دور سے وہ اچھے معلوم ہوتے ہیں لیکن پاس سے دیکھو تو کچھ بھی

حضور کے کمالات نہایت لطیف ہیں

نہیں جیسے شیخ شیرازی فرماتے ہیں ۵۔ بسق مت خوش کہ زیر چادر باشد ۶۔ چون باز گئی ماوراء
باشد۔ اور بعضی دور سے اور سرسری نظر میں معمولی معلوم ہوتے ہیں لیکن جس قدر غور کرو خوبان معلوم ہوتی
جاتی ہیں حقہ کے کمالات ہی ایسے ہی ہیں کہ انہیں سادگی تو اس درجہ ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے

دلفریبان نباتی ہمہ زیور بستند و بے است کہ با حسن خدا داد آمد

اور نظر تامل کے بعد دلربائی کی یہ حالت ہے ۵

زندقہ تا بہت رم ہر کجا کہ نمی نگرم اگر شہد امن دل میکش کہ جا اینجاست

پس ولادت بھی حضور کی کسی عجیب طریقہ سے نہیں ہوتی اور ولادت عیسویہ نہایت عجیب طریقہ سے
ہوتی اور چونکہ اُس سے توحید پر استدلال مقصود ہے اسلئے اُسکو اہتمام سے بیان بھی فرمایا فلا
یہ کہ مدار منت اور فرحت کا شان بتلو علیہم آیاتہ و دیگر کچھ آئم کی ہے اور ولادت شریفہ اور
نشوونما کے واقعات کی خوشی ہی اسی واسطے ہے کہ وہ واسطہ ہو جس دولت کی تحصیل کا جو کیا ہو ۵

آن روز کہ مہ شدی نمی دانستی لہا نگشت نمائے عالم خواہی شد

پس اصل میں مقصود حالت بدیت کی ہو لیکن ہالیت کی خوشی ہی اسی واسطے ہے کہ وہ ذریعہ
بدیت کا ہے پس اصل سرور تو اسکا ہے کہ ہمکو حضور نے بڑی نعمت عطا فرمائی باقی اُسکے جس قدر
اسباب ہیں وہ چونکہ اُسکے واسطہ میں اسلئے اُنسے بھی خوشی ہے اسی طرح کو مولانا رومی اپنی شہنوی
شریف میں چند آیات کے اندر بیان فرماتے ہیں جو گویا حاصل ہوا ان آیات کے مفہوم کا ان آیات کو
مع مختصر شرح کے بیان بیان کیا جاتا ہے پس فرماتے ہیں ۵

ایہا العشق اقبال جدید از جہان کمنہ نو در رسید

یعنی اے عشاق مرزدہ ہو کہ نیا اقبال چمکا ہے جو ایک پُرانے اور نئے جہان کو پھونچا ہے
اقبال جدید سے مراد قرآن مجید ہے اور جدید اُسکو کلام نقلی کے اعتبار سے کہلے در کلام
نفسی اور صفت الہیہ کے مرتبہ میں تو وہ قدیم ہے باقی یہ بات کہ کلام نقلی کے اعتبار سے تو
اُسکی ایک صفت کو ذکر نہ فرمایا اور کلام نفسی کے اعتبار سے کوئی صفت ذکر نہیں کی تو وجہ اُسکی یہ ہے
کہ ہمکو جو خطاب ہوا ہے اور ہمکو جو یہ دولت ملی ہو تو اسی لباس نبی کلام نقلی کیساتھ ملی ہو پس ہمارے میں
یہ شان جدید ہی زیادہ ذیل اور سبب قریب ہوئی گوئی نفسہ قدیم ہے اور اسی صفت کو حق تعالیٰ

نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے مایاتہم من ذکر من ربہم محدث ۱۲ ستمتعو وہم یحبون اور
 فرمایا دیا یتھم من ذکر من الرحمن محدث ۱۳ کا فوا عنہ مرضین اور جہان سے مراد عالم غیب ہے اور
 کمنہ اُسکو اُسے کہا کہ بہت پرانا ہے اور تو اسے کہ اُس میں تغیر نہیں ہوا الا ان مکاکن اسکی شان ہو
 اور عالم غیب کی تو یہ شان ہے ہی آسمان جو عالم شہادت سے ہے مگر جو بہ ہمتائے عالم شہاد
 ہو نیکی اُسکو عالم غیب کے کچھ قریب ہے خود اسکی ہی یہ حالت ہو کہ باوجود اس کے کہ کس قدر پرانا ہے لیکن
 اُس میں کچھ تغیر نہیں ہے چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ماتری فی خلق الرحمن من تفاوت فاجع
 البصر هل توی من فطوری یعنی اے مخاطب تو اسے تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی شے میں (آسمان مراد
 ہے) کوئی تفاوت نہ دیکھے گا (اگر کچھ شک ہو) پس نگاہ اٹھا کر دیکھ کیا کہیں کوئی رخنہ دیکھتے ہو
 گے کر تاکید کیلئے اور نیز اسے کہ شاید ہماری خاطر سے کہہ دو کہ نہیں کہیں کوئی فرق نہیں اسے
 ارشاد ہے ثم اجمع البصر کر تین جہتی پہر بار بار نظر دوڑاؤ آگے اسکا نتیجہ ارشاد ہے کہ ینقلب
 الیک البصر خاسئاً وہو حیدر یعنی ہم پیشینگوئی کرتے ہیں کہ تمہاری نگاہ پھر پھر اگر تمہارے
 پاس تنگی نہ لگائی واپس آجائی اور کہیں کوئی عیب نہ پائی خلاصہ یہ ہے کہ مولانا ارشاد فرماتے ہیں
 کہ اے حق تعالیٰ کے طالبوے حق کے شیدائیوں اے مدتوں کو وادی ضلال میں بہکنے
 والو خوش ہو جاؤ تمہارے اقبال کا ستارہ چمکا ہے یعنی عالم غیب کے قرآن مجید نازل ہو رہا ہے
 کراہی کیفیت راوی ہے اُسے فرماتے ہیں ۵

زان جہان کو چارہ پیلہ جو ست صد مزاران نادر عالم در دست

زان جہان بدل ہو جہان کمنہ سے جو شعر بالا میں ہے یعنی وہ اقبال جدید اس جہان کو آیا ہے کہ
 وہ لا علاج کا چارہ جو ہے اور لا کھوں عجائبات عالم کے اُس میں ہیں یعنی جو شخص امراض کفر و
 شرک گناہ میں مبتلا ہو کر لا علاج ہو گیا ہو اور اس جہان کے اطباء نے اُسکو جواب دیا ہو تو اُسکا
 علاج اُس جہان ہی ہوتا ہے چنانچہ قبل از بعثت مشرکین اور کفار ایسے امراض میں مبتلا تھے کہ
 وہ لا علاج ہو چکے تھے قلوب مسخ ہو گئے تھے شر کو خیر اور خیر کو شر جانتے تھے ہزار دن رسوم
 جمالت کی انہیں دبا و عام کی طرح پہلی ہوئی تھیں کہ دفعۃً اقبال جدید کا ستارہ چمکا اور اُس نے ایسا
 نور ڈالا کہ سب علاج ہو گیا ۱۴ الامن شاء اللہ اور اگر کسی زبردست روشنی اُن پر نور افشان ہوئی تو

انہی درستی کی باطل امید نہ تھی چنانچہ خود ارشاد فرماتے ہیں۔ لیکن الذین کفروا من اجل الکتاب و
 المشرکین منقلبین حتی تايتهم الیسنۃ رسول من اللہ یتلو احصافا مطہرۃ فیہا کتب قیمہ یعنی کفار اہل
 کتاب و مشرکین اپنی گمراہی سے جدا ہونے والے تھے جب تک انکے پاس ایک روشن دلیل نہ آجائے
 وہ دلیل ایک ایسا رسول ہو جو اللہ کی جانب سے ہے جو پاکیزہ صحیفے پڑھیں حسین راست راست
 مضامین لکھے ہوئے ہوں۔ دوسرے معرکہ کاہل یہ ہے کہ اس جان نین عالم کے بیشمار عجائب میں
 چنانچہ دوزخ و مان موجود ہے جسکے ہونا ک اور عجائبات اور واقعات کی کسی قدر حکایت احادیث
 میں آئی ہے اور جنت و مان موجود ہے جسکے بیشمار اور برون اور عقل و قیاس نعمتوں کی خبر اللہ رسول
 نے دی ہے اسطرح عالم ارواح اور مراط اور میزان و مان موجود ہیں اور ان چیزوں کے عجیب و غریب
 کوئی شک نہیں چنانچہ اسی وجہ سے طاعہ اور فلاسفہ نے انکے وجود ہی کو انکار کر دیا ہے آگے
 ارشاد ہے ۵ ایشروا یا قوم انجاء الفرج ۶ افرجوا یا قوم اذ ذال الحرج یعنی اے میری
 قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ کشادگی آگئی اور اے قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ تنگی جاتی رہی مطلب ظاہر
 ہے قال ۷ آفتابہ رفت در کاہ ہلال ۸ در تقاضا کہ آر خا یا بلال ۹ ہلال صبا میں مولانا
 نے انہی حکایت بیان کی ہو کہ وہ ایک صلیب میں سائیں تھے وہ بیمار ہو گئے تھے حضور ان کی
 عیادت کو و ان ہی تشریف لیگئے تھے حضور کی فیض مانی کو سولانا بیان فرماتے ہیں کہ اور فیض بیان
 تو ایسے ہوتے ہیں کہ طاہرین انکے دروازہ پہنچتے ہیں حضور کے اخلاق ایسے تھے کہ ظاہر مال کے
 اعتبار سے ایک شکستہ حال کے بیان آئے تشریف لیگئے حافظ شیرازی نے ایسے ہی کو کچھ بارہ میں
 فرماتے ہیں ۱۰ بین حیر گردایان عشق را کہیں قوم ۱۱ شہان بے کمر و خروان بے گلہ اند۔ ایسے ہی
 حضرات کے بارہ میں حدیث شریف میں وارد ہو ہے دب اشعث اغبر مدفع بالابواب
 ۱۲ اقسام علی اللہ لا یومعنی بہت سے یرا گندہ بال غبار آلودہ دروازوں سے دھکے دے رہے ہوں اور
 حالت انہی یہ ہے کہ اگر اللہ پر کسی بات کے متعلق قسم کما بیٹھیں بھی قسم کما کر یہ کہہ دیں کہ اللہ ایسا ہی
 کرے تو اللہ تعالیٰ انکو قسم میں سچا کر دین انشان کو فرمایا ہے ماقط شیرازی نے ۱۳

گدائے میکدہ ام بیک مستی میں	کناز بر فلک و حکم بر ستارہ کرم
اور فلک اور ستارہ پناز کناز کیا تعجب ہے جب حضرات خالق فلک ستارہ پناز کرستین	

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطنت شوکت جو قلوب پر تھی اُسکو تو سب طاقتور ہی مین لیکن اسکے ساتھ ہی غلام برہمی آپچی حکومت گاہے بطور کرامت ظاہر ہوتی ہو چنانچہ ایک مرتبہ زمین کو زلزلہ آیا تو اپنے فرمایا اُسکئی یا ارض یعنی اے زمین مکن ہو جازمین فوراً ٹر گئی اور پستے دریا ریل کی کہی یہ حالت ہوتی کہ اُس کا پانی دفعۃً ٹھہر جاتا تھا اور اس قدر بڑھتا تھا جس ذراعت کی آبپاشی ہو سکے دان کے لوگ یہ کرتے تھے کہ ایک کنواری حسین لڑکی کو زمین چھوڑ دیتے تھے اُس وقت اُس کا پانی چڑھ آتا تھا جب صرغ ہوا تو لوگوں نے یہ قصہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے جو امیر لشکر تھے بیان کیا اُنھوں نے فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ ہو گا مین اسکی اطلاع امیر المومنین کو کرنا ہون وہ ضرور اسکا انتظام فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کچھ مدت مین یہ سب کھانے اُسی وقت ایک فرمان دریا ریل کے نام صادر فرمایا جسکا مضمون یہ تھا کہ اے ریل تو اگر خدا کے حکم سے چلتا ہو تو کسی شیطان کے اثر سے مت رُک اور حضرت عبداللہ کو لکھا کہ یہ دریا مین ڈال دینا۔ چنانچہ حسبِ ارشاد وہ رقعہ دریا مین ڈال دیا اور اس زور شور سے چڑا کہ کہی اس زور سے نہ بہا تھا۔ انقض حاصل مصرعہ اولی کا یہ ہوا کہ آفتاب فیض یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عیادت کی واسطے اُنکے مکان پر یعنی صیقل مین تشریف لیگے یہ تو حضور کا فیض باعتبار تربیت جسم کے ہوا اگے فیض روحانی و فیض باطنی کا بیان ہو کہ بلال جو کہ ایک حبشی تھے اُنسے آپ نہایت لطف و شفقت سے باتیں کرتے تھے چنانچہ اُنسے بتھنا ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اے بلال ہمکو راحت دو یعنی اذان کہ دو تاکہ نماز سے راحت ہو اور نماز و اذان کی تعلیم فرمانا ظاہر ہے کہ روحانی فیض رسانی ہے قال ج

زیر لب میگفتی از بیم عدد بر منارہ رو بگو کوری او

اے دل تم مکہ مین زیر لب آہستہ سے دشمن کے خوف سے اللہ کا نام لیتے تھے یعنی کلمہ توحید کہی کہی خفیہ کہتے تھے اب مدینہ مین منارہ پر جا کر بکار کر اللہ کا نام بول یعنی اذان کھو اور دشمن کو امارد بناؤ اور خفیہ کہنے مین کہی کہی کی قید اسلئے لگائی کہ انکی تویہ حالت منقول ہو کہ یہ ایک یہودی کافر کے غلام تھے اور وہ اُنکو تمام دن دھوپ مین گرم پتھر پٹا یا کرتا تھا اسحالت مین ہی انکی زبان سے توحید کے کلمات جاری رہتے تھے اتفاقاً ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطنت شوکت و قدیر یاس نے

عمر رضی اللہ عنہ کی عیادت مین

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عیادت مین

اللہ عنہ کا اُس طرف گزرا ہوا جہاں پر حضرت بلال مبنیٰ مہملہؓ تکلیف تھو حضرت صدیق اُنکے
 مولیٰ کے پاس تشریف لگئے اور اُنکے پاس ایک غلام نصرانی عداس نامی تھا جو بہت بوپیہ
 کھاتا تھا اُسکو دیکر حضرت بلالؓ کو چڑا لیا اُس کا فرنے کہا کہ ابو بکرؓ بہت خسارہ میں رہو کہ ایسا اچھا
 غلام دیکر ان کو کیا ہے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ ایک غلام کیا اگر تو اُنکے عیوض میں میرا سارا گھر بھی لگتا
 تو میں بھی دیدیتا تو کیا جانتا ہے یہ کیا چیز ہیں اور حق تعالیٰ نے اُس کافر کے کہنے کا یہ جواب دیا۔ وَاَلَعَمْ
 اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ ۝ اَلَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ۝ اُولَٰئِكَ يَلْعَنُ اللّٰهُ اُولَٰئِكَ لَہُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 مگر وہ مومن جو اعمال صالحہ کرتے ہیں وہ خسارہ میں نہیں ہیں ہی قصہ کہ طرہ حضرت عمرؓ نے اُس نظم میں
 اشارہ کیا ہے ۝ ابو بکر جانی اللہ ملا و اعق من فخر خاثرہ بلا لا لہد داسی اللہ بنی بک افضل ۝ و
 سر ع فی اجابتہ بلا لا پہلے بلا لا سے جو کہ لیک کلمہ مراد حضرت بلالؓ میں اور دوسرے بلا لا سے
 جو کہ دو کلمے میں مراد بدون لا کے یعنی انتہار کے یہ ہیں کہ ابو بکرؓ نے اللہ کی راہ میں مال دیا۔ اور
 اپنے ذمہ سے حضرت بلالؓ کو آزاد کیا اور بنی مہملی اللہ علیہ وسلم کی ہر مال کیساتھ غنچاری اور ہمدردی
 کی اور بدون انکار کے اُنکی اجابت میں طلبی کی ان ہی حضرت بلالؓ کی شان میں حضرت عمرؓ رضی
 اللہ عنہ حضرت ابو بکرؓ کی طرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں ابو بکر سیدنا و اعق سیدنا یعنی ابو بکرؓ نے
 سردار میں اور اُمحون نے ہمارے سردار یعنی بلالؓ کو آزاد کیا ہے اللہ اکبر کہاں حضرت عمرؓ اور کہاں حضرت
 بلالؓ حضرت عمرؓ کی تودہ شان ہے کہ حضورؐ فرماتے ہیں لو کان بعدی نبی لکان عمر یعنی اگر کوئی میرے
 بعد نبی ہوتا تو عمرؓ جوتے باوجود اس مرتبہ کے بلالؓ رضی اللہ عنہ کو سیدنا فرماتے ہیں لیکن کسی کو کیا خبر ہے
 کہ بلالؓ کی کس شے کو اُمحون نے سید فرمایا ہے اگرچہ اُس شے میں بھی حضرت عمرؓ ہی بڑے
 سوتے تھے لیکن اُن حضرات نے اپنے کو ایسا مٹایا تا کہ ہر ایک کو اپنے سے فضل جانتے تھے
 آجکل دیکھا جاتا ہو کہ تنو اسارہ لکھ کر اکی ادنیٰ بات سے ایسا ناز ہو جاتا ہے کہ دماغ صحیح نہیں بہت
 اور جو نسب میں گھٹا ہوا ہو اگرچہ زہد تقویٰ میں بڑے گھر ہو اُس میں عیب نکالتے ہیں یا رکھو حق تعالیٰ کے
 یہاں نسب جب کوئی شے نہیں جس پر چاہتے ہیں فضل فرماتے ہیں دیکھو ابو جہل شریف ہو کہ مظلوم
 ہوا اور حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ باوجود عبد شعی ہوئے مقبول ہو گئے عجیب شان ہے ۝

زخاک کہ جو جہل این چہ بوا الصبحی رست

حسن زبھرہ بلال از حبش صہیب از روم

عرض حضرت بلال توڑے علی الاعلان توحید کو ظاہر کر نیوے ہیں شاید کہی ایسا ہو کہ اس مصلحت سے کہ حضور کو کوئی تکلیف نہ پہنچائے کسی خاص موقع پر اس توحید کا اظہار فرمایا ہو اسلئے ارشاد ہے کہ اب کوئی احتمال نہیں ہا پکار کر شمارہ پر جا کر اذان کھو اور دشمن کا دل جلاؤ قال مولانا الرومی رحمہ

امید مدد و رگوش ہر غمگین بشیر خیزاے مدبر رہ اقبال گیر

یعنی اب وقت آگیا ہے کہ ہر طالب دردناک اور غمگین جو دروطلب سے مقرب ہے اس کے کان میں بشیر یعنی جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونک ہے میں کہ اے بدبخت اٹھ اقبال کا راستہ یعنی ہدایت کے ابواب مفتوح ہو گئے ہیں اسکو اختیار کر تمام ہو گئے اشعار مثنوی کے ان اشعار میں لانا نے فیض حجازی اور فیض نبوۃ اول بیان کیا ہے اور اس فرحت ظاہر کی ہے پھر صحابہ کبیر و فضیل رسانی کیلئے جو حضور کی توجہ تھی اسکو بیان کیا گویا یہ اشعار ان آیات کے متعارف المعنی ہیں یہ تمام برتقیر ربط و تمہید کے تھی اور اس تقریر سے مقصود مجاہدات کا زائل کرنا تھا کہ جو ہم لوگوں کی نسبت میں فریضہ اصل مقصود یہ تھا کہ اس نعمت عظیمہ پر فرحت مامور بہا کا طریقہ بیان کیا جائے اور ہمیں جو لوگوں نے افراط و تفریط کی ہو انکی اصلاح کی جائے اور مخالفین کے دلائل کا جواب دیا جائے لیکن تمہیدی میں بہت تطویل ہو گئی لیکن کچھ حرج نہیں اسلئے کہ بہت فوائد اس سے معلوم ہو گئے (بیان پھر چکر نماز عصر کیلئے آئے پھر بعد نماز کے بیان ہوا) اب میں مقصود شروع کرتا ہوں تقریر سابق سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ حضور کے وجود باوجود پر فرحت مامور بہا ہے اب یہ سمجھنا چاہئے کہ اس فرحت کا طریقہ صحیحہ مقبولہ کونسا ہے سو اس کے طریقے دو ہیں ایک تو وہ طریقہ جس پر خود جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا ہو اسلئے کہ صبا امت پر اس آیت کا اشتغال واجب حضور پر بھی واجب صبا ہی کو نبی جانشینا جس طرح اس کے ذمہ ضروری ہو اسی طرح بلا فرق اس نبی کو بھی اپنی نبوۃ کا اعتقاد فرض ہو اسلئے یہ بات دیکھنا ضروری ہے کہ حضور نے اس فرحت کو کس طریق سے ظاہر فرمایا ہے اور دوسرا طریقہ وہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کلیاً یا جزئاً منقول ہو بلکہ کسی نے ایجاد کیا ہو اسی طرح جو آجکل بہت بہت کلام بہ نبویاے لوگ مجالس منعقد کرتے ہیں اور ان میں سے بعض تو زبانی ہی ہیں ان جو کچھ روپیہ خرچ کر نیوے ہیں ان میں سے اکثر کی نیت بُری نہیں وہ محبت ہی کرتے ہیں مگر غلطی میں ہیں اسلئے کہ محبت میں غلطی بھی تو ہو جاتی ہے یہ تو ضروری نہیں کہ جس فعل کا منشا محبت ہو لیکن غلطی تو جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کی

انما مقصود و دروطلبانی ظاہر فرحت علی تار پیر سول کے طریقہ صحیحہ کی تعلیم

بجاس یہاں کہ فرشتے بھی اس کے میں ہیں کی نیت ہوں کہ کچھ بھی نہ کرنا چاہتا ہوں۔

انکا سبب داعی ہی جدید ہو اور وہ موقوف علیہ کسی مامور بہ کی ہیں کہ بغیر اس کے اس مامور بہ پر عمل نہیں ہو سکتا
 جسے کتب مینہ کی تصنیف تدوین مدرسوں اور خانقاہوں کی بناء کہ حضور کے زمانہ میں ان میں کوئی
 نہ تھی اور سبب داعی انکا جدید ہو اور نیز یہ چیزیں موقوف علیہ ایک مامور بہ کی ہیں فیصل میں اجمال کی یہ ہو کہ یہ سبب معلوم ہو
 کہ دین کی حفاظت سب کے ذمہ ضروری ہو اس کے بعد سمجھئے کہ زمانہ خیریت نشانہ میں دین کی حفاظت کیلئے وسائل
 محدثہ میں کو کسی شے کی ضرورت نہ تھی تعلق مع اللہ یا بلقنہ آخر نسبت سلسلہ کو بہ برکت حضرت بنوہ شہادت
 قوتہ حافظ اس قدر قوی تھی کہ جو کچھ سننے سے وہ نقش کلچر ہو جاتا تھا فہم ای علی پائی تھی کہ اس کی ضرورت ہی نہ تھی
 کہ سبق کی طرح اس کے سامنے تحریر کرین موع دین بھی غالب تھا بعد اس زمانہ کے دوسرا زمانہ آیا غفلتیں بڑھ گئیں
 قوی کفر ہو گئے ادھر اہل اہوار اور عقل پرستوں کا غلبہ ہوا دین مغلوب ہونے لگا پس علماء امت کو قوی
 اندیشہ دین کے ضائع ہونیکا ہوا پس ضرورت اس کی واقع ہوئی کہ دین کی بحیث اجزاء تدوین کی جائے چنانچہ
 کتب دینیہ حدیث فقہول حدیث فقہول فقہ عقائد میں تصنیف ہوئیں اور انکی تدریس کیلئے مدارس تعمیر
 کئے گئے اسی طرح نسبت سلسلہ کے اسباق تقویت ابقا کیلئے بوجہ عام غیبت نہ ہونے کے مشائخ و خانقاہیں
 بنائیں اسلئے کہ بغیر ان چیزوں کے دین کی حفاظت کی کوئی صورت نہ تھی پس یہ چیزیں ہوئیں کہ سبب انکا جدید
 ہو کہ وہ نسبت افراد میں نہ تھا اور موقوف علیہ حفاظت دین مامور بہ کی ہیں پس یہ اعمال گو مصروفہ بدعت میں لیکن
 واقع میں بدعت نہیں بلکہ حسب مقدمہ الواجب جب واجب میں اور دوسری قسم وہ چیزیں ہیں جنکا سبب
 قدیم ہے جیسے مجالس میلاد و مروجہ اور تہذیب و سوانح و غیرہ اہل البدعات کہ انکا سبب قدیم ہو مثلاً مجالس میلاد
 منعقد کرینکا سبب فرج علی الوالدۃ النبویہ ہے اور یہ سبب کے زمانہ میں بھی موجود تھا لیکن حضور نے
 یا صحابہ نے یہ مجالس منعقد نہیں کی کیا خود زبائید صحابہ کا فہم یا تنگ نہیں پھونچا اگر سبب اس وقت نہ تھا تو البتہ
 یہ کہہ سکتے تھے کہ منار انکا موجود نہ تھا لیکن جبکہ باعث اور بنا اور دار موجود تھا پر کیا وجہ ہو کہ نہ حضور نے
 کبھی مجالس میلاد منعقد کی اور نہ صحابہ نے نہی اللہ عنہم نے اسی شے کا حکم یہ ہے کہ وہ بدعت میں مصروفہ بھی
 اور معنی بھی اور حدث من احدث فی امرنا ہذا مالیس عندہ من اعل ہو کہ واجب الدین اور پہلی قسم مقلدین
 داخل ہو کہ مقبول ہو یہ قاعدہ کلیہ ہے بدعت اور سنت کے پہچاننے کا اس تمام جزئیات کا حکم مستند
 ہو سکتا ہو اور ان دو قسموں میں ایک فرق عجیب وہ یہ ہے کہ پہلی قسم کے تجویز کرنے والے خود ہی علماء ہوتے
 ہیں اور ان میں عوام تصرف نہیں کرتے اور دوسری قسم کے تجویز کنندہ عوام کا لانعام ہوتے ہیں اور وہی زمین

بدعت اور بدعت میں ایک فرق

ہمیشہ تفرقات کیا کرتے ہیں چنانچہ مولد شریف کی مجلس کو ایجاد بھی ایک بادشاہ نے کیا ہوگا کہ اسکا شمار عوام ہی میں ہو اور عوام ہی اہلک اس میں تفرقات بھی کر رہے ہیں چنانچہ چند روز سے ان میں ایک اور ترقی ہوئی ہو کہ ان میں عید منانے لگے ہیں اور اسکا نام رکھا ہے عید میلاد الہی پرانی رسم مولد کے متعلق تو علمائے مستقل ریاض لکھنؤ میں جیسے برائین قاطعہ وغیرہ اور حقیر نے بھی اصلاح رسوم میں مفصل بحث لکھی ہو لیکن اس نئی رسم کے متعلق جسکا نام عید میلاد الہی رکھا گیا ہو اب تک کوئی رسالہ خط سے نہیں گذرا اگرچہ اجمالاً نے گذشتہ دو سال کے دو وعظ میں اسکا کچھ بیان کیا ہو طبع ہو گیا ہے لیکن مفصل بحث اس کے متعلق نہیں کی گئی آج ہی کے متعلق بیان کرنا ارادہ ہو لیکن تمہید میں دیر ہو گئی خیر مقصود اکثر مختصر ہی ہوتا ہے اسلئے اس میں زیادہ دیر نہ ہوگی لیکن اتنا مختصر بھی نہ ہوگا کہ کوئی پہلو رہ جائے۔ جانتا ہوں کہ عید میلاد الہی کے نام سے جو ایک رسم شروع ہوئی ہو اس کے متعلق دو کلام ہیں ایک تو اس کے نام شروع ہونے کے متعلق دلائل دوسرے مخالفین کے دلائل کا جواب اس کے بعد ہے کہ شریعت کے دلائل چار ہیں کتاب۔ سنت۔ اجماع۔ قیاس انشاء اللہ چاروں گفتگو کی جاوے گی اول کتاب اللہ کو سمجھتے ہی حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اذہم شرکاء شرعوا لہم من اللہ ما لم یاذن بہ اللہ یعنی کیا اُنھوں نے شرکاء میں کہ انھوں نے اُنکے لئے دین کی وہ بات مقرر کر دی جسکی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی۔ یہ آیت صاف بتلا رہی ہے کہ دین کی بات بدون اذن الہی یعنی بدون دلیل شرعی کی کو مقرر کرنا مذموم و مستنکر ہے یہ تو کیری ہو اور مختصر یہ ہے کہ عید میلاد الہی دین ہی کی بات سمجھ کر باطل مقرر کی گئی ہے اور دلیل نہ ہو جائزاً تو ظاہر ہے کہ یہ امر شریعت میں نہیں ہے امر مستحذ ہو اگر احتمال ہو تو اسکا ہو کہ کسی کلیہ میں داخل کرتے ہوئے مفصل گفتگو تو ان کلیات کی جہاں یہ داخل ہو سکتی ہو اُس کے اچھی باقی بھلا یہ سمجھ لینا چاہئے کہ سبب داعی اس کا قدیم ہے خواہ وہ فرج ہو یا اظہار شکوت اسلام ہو کہ وہ بھی قدیم ہے ہر حال ان میں جو بھی سبب ہو تو ہم یہ کہتے ہیں کہ جبکہ یہ سبب حضور اور صحابہ خیر القرآن کے زمانہ میں بھی موجود تھا اور وہ حضرت قرآن و حدیث کو خوب سمجھنے والے تھے اور ایسا سمجھتے تھے کہ اُسکو دیکھ کر اب اجتہاد کو جائز نہیں رکھا گیا پس جب سلم ہو چکا کہ وہ کتاب سنت کو ہم سے زیادہ سمجھنے والے تھے اور یہ سبب بھی اُسوقت موجود تھے یعنی اظہار فرج اور شکوت اسلام کی اُسوقت بھی حضرت تھے بلکہ اُسوقت سے زیادہ ضرورت تھی مگر ان حضرات نے اس پر عمل نہیں کیا پس معلوم ہوا کہ کسی کلیہ میں داخل کرنا اسکا صحیح نہیں اور یہ بالکل امر مستحذ اور جدید ہے کہ جسکی کچھ پہل نہیں اور

رسم عید میلاد الہی کی تردید دلائل دارین ہے

دلیل اول کتاب اللہ

بدعت کی حقیقت یہی ہو کہ غیر دین کو دین سمجھ کر کیا جائے اور اسکو یہ لوگ دین سمجھتے ہیں یہ بدعت
 واجب التکرار ہے یہ تو قرآن مجید سے اس کے متعلق کلام تھا۔ اب حدیث لیجئے حضور ارشاد فرما
 ہیں من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فهو رذیۃ یعنی جو شخص ہمارے اس دین میں نئے شے نکالے
 جو انہیں سے نہیں ہیں وہ واجب الرد ہے جو تقریر یا کتب کے ذیل میں لکھی ہے وہی بیان ہی ہو اور مراد
 نئی شے سے وہ ہو جسکا سبب تقییم ہو اور پھر ہر وقت معمول بہ نہ ہوتی ہو باقی سبب جدید ہو اور نیز وہ
 موقوف علیہ کسی مامور بہ کی ہو وہ مامونہ میں داخل ہو کر واجب ہے۔ اور دوسری حدیث لیجئے مسلم کی
 روایت ہو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تختصوا لیلۃ الجمعۃ بقیام من بین الیالی ولا تختصوا
 یوم الجمعۃ بصیام من بین الایام ۴۱ ان یکون فی صوم یصومہ احدکم یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شب جمعہ کو اور راتوں میں کو شب بیداری کیساتھ خاص مت کرو اور یوم
 جمعہ کو ایام میں سے روزہ کیساتھ خاص مت کرو مگر یہ کہ اس دن میں کوئی تم میں پہلے سے روزہ رکھتا
 ہو اس حدیث سے یہ قاعدہ کلیہ نکلا کہ جو شخص منقول ہو وہ ہستی غنہ ہے یہ دوسری بات ہو کہ جمعہ کے
 روز روزہ رکھنا کیسا ہے ہمارے علمائے دوسری اہل مستقل سے جواز کا حکم دیا ہے اور نہی کو عارضی کہا ہے
 اسوجہ کہ روزہ رکھ کر وظائف جمعہ سے ضعیف نہ ہو جائے یہ فرعی گفتگو ہے بیان تو صرف اس قاعدہ
 کلیہ کا مستنبط کرنا مقصود ہے سو اس قاعدہ کی صحت میں مجوزین صوم جمعہ کو بھی کلام نہیں ہو عرض بقاعدہ
 کلیہ کہ تخصیص غیر منقول دین کے اندر جائز نہیں صحیح ہے یہ تو کبریٰ ہے اخصاص یوم ولادت کو عید کی
 تخصیص دیکھئے کہ تخصیص کیسی ہے ظاہر ہے کہ منقول نہیں لگور نہ تخصیص عادی ہو لگاہ اسکو دین کی بات سمجھتے
 ہیں چنانچہ اسکے تارک کو ملامت کرتے ہیں اور بدین سمجھتے ہیں اگر تخصیص عادی ہوتی تو ملامت نہ
 کرتے اور نہ اسکو بدین جانتے جیسے کسی کی عادت ملل پہننے کی ہو تو اس کے تارک کو ملامت نہیں
 کرتے بہر حال اس کو دین سمجھتے ہیں پس یہ تخصیص دین میں ہوتی اور غیر منقول ہوتی یہ صخریٰ ہوا اور کبریٰ
 اول آپکا ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ تخصیص ناجائز ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو قیس علیہ یعنی یوم جمعہ سے
 بھی یہ بڑا کبر ہے اسلئے کہ یوم جمعہ کے فضائل تو احادیث میں مراحۃ وارد بھی ہیں اور یوم ولادت کی
 کوئی فضیلت مراحۃ وارد نہیں گو قواعد سے فی نفسہ یوم ولادت میں برکت اور فضیلت کے سبب ہی
 مسلمان قائل ہیں ایسا کون ہو گا جو اس دن بلکہ اس ماہ کی برکت کا قائل نہ ہو چنانچہ سیوطی یا علی قاری اس ماہ

حدیث اعلیٰ۔
 دین دوم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حدیث دوم

کی فضیلت میں فرماتے ہیں ۛ لہذا الشہر فی اکاسلام فضل ۛ ومنقبۃ تفوق علی الشہور ۛ
 ربیع فی ربیع فی ربیع ۛ ووزفوق وزفوق فوز۔ اور میں اس پر اضافہ کر کے کہتا ہوں ۛ ظہور
 فی ظہور فی ظہور ۛ سرور فی سرور فی سرور۔ اور اس میں دو پچھلے واعطون کا نام بھی آگیا نور اور نور
 اور آج کے بیان کا نام السرور رکھتا ہوں کہ وہ بھی آگیا پس فی نفسہ برکت اور فضیلت کا انکار
 نہیں گفتگو کہیں ہو کہ جیسے جمعہ کے فضائل تصریحاً ولیدین ایسے یوم ولادت کے نہیں ہیں جسکے
 فضائل مفہوم ہوں جب اسکی تخصیص ناجائز ہے تو جسکے فضائل مفہوم ہوں جب اسکی تخصیص تو کیسے جائز
 ہوگی بعض لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ یوم ولادت کی فضیلت بھی حدیث میں آئی ہے چنانچہ
 آیا ہے کہ حضور دو شبہ کے روز روزہ رکھا کرتے کینے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ اس دن روزہ کیلئے
 رکھتے ہیں فرمایا ولدت یومہ لانی میں میرے دن پیدا ہوا ہوں تو اسکا جواب انشاء اللہ غفر
 کے دلائل کے ذیل میں آویگا۔ اور تیسری حدیث سنئے سنائی نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عیداً وصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی حیث کنتم ترجمہ یہ ہے کہ
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری قبر کو عید مت بناؤ اور مجھ پر درود
 بھیجو کیونکہ تمہارا درود میرے پاس پہنچے گا جہاں کہیں تم ہو گے اس حدیث میں غیر عید کو عید نہانے کی
 بالتخصیص ممانعت ہو شاید کوئی کہیں شبہ کرے کہ حضور کی قبر پر تو سب جمع ہوتے ہیں جواب یہ ہو
 کہ جانا تو جائز ہے لیکن عید کے طرز پر جمع ہونا سنی منہ سے مطلب یہ ہو کہ عید پر جمع ہوتے ہیں اس طرح
 میری قبر پر جمع ہوتا ہے اور عید میں اس طرح جمع ہوتے ہیں کہ اسکی تاریخ معین ہوئی ہو اور نیز زمین تداعی یعنی اسکا ایک
 اہتمام ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو وہاں جمع ہونے کیلئے بلاتا ہے پس اس طرح جمع ہونے کی ممانعت ہو
 اور اتفاقی اجتماع ہو ممانعت نہیں ہو چنانچہ روزہ قدس کی زیارت کیلئے جو جاتے ہیں تو ان میں یہ دونوں
 امر نہیں ہیں اسکی کوئی تاریخ خاص معین نہیں ہو بلکہ آگے پیچھے کینا اتفاق قافلے جاتے ہیں اور زیارت کر کے
 چلے آتے ہیں اور نہ کچھ اہتمام ہے کہ سب کا اجتماع ضروری سمجھا جاتا ہو بہر حال اس حدیث کی صراحت ثابت
 ہوتا ہے کہ قبر شریف پر بطور عید کے جمع ہونا ناجائز ہے پس جس طرح عید مکانی ممنوع عنہ اسی طرح
 عید نامی بھی منہ ہوگی اب گئی یہ بات کہ اسکے بعد صلوات علی فان صلواتکم تبلغنی حیث کنتم ترجمہ
 سے تو اجتماع کا عدم جواز ہی مفہوم ہوتا ہے جیسا علت فان صلواتکم ظاہر اس پر دال ہے چنانچہ

حدیث یوم
 منہا تفسیر برائے عید کا زمانہ ہے عید کا

مختلف توحیات سبکی کی ہیں میرے ذہن میں سب اقرب جلیہ سبکی آتی ہیں کہ اس کو مقصود یہ ہے کہ اس
 نئی لاجبہ لو میں اہل بدعات یہ عذر کر سکتے تھے کہ ہم تو صلوٰۃ یعنی درود شریف پڑھنے کیلئے حضور کے
 روضہ اقدس پر جمع ہوتے ہیں اور صلوٰۃ ماہورہ ہے تو ہمارا اجتماع جائز ہوگا تو حضور اس شبہ کا جواب
 دیتے ہیں اور اس احتمال کا استیصال فرماتے ہیں کہ درود شریف یہاں آنے پر موقوف نہیں ہے جہاں
 کہیں تم ہو گے درود شریف میرے پاس پھونچتا ہے اسلئے یہ عذر غیر موجود ہے اور اس کو ایک بہت
 بڑی بات مستنبط ہوتی ہے کہ صلوٰۃ جسکے بعض افراد مندوب اور بعض واجب بعض فرض ہیں جب اس
 کیلئے عید کے طرز پر جمع ہونا جائز نہیں ہے تو کسی اور فرض بخرع کیلئے جمع ہونا تو کیسے جائز ہوگا لیکن اس
 سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ خود زیارت کیلئے جائز بھی جائز نہیں اسلئے کہ وہ ان جو جاتے ہیں تو مقصود
 اصلی صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ زیارت مقصود ہے اور وہ بدون حضور قبر پر جگہ ممکن نہیں اور زیارت کا منہ
 ہونا دوسری روایات سے ثابت ہوتا ہے بلکہ قرآن شریف میں اس کا استحباب معلوم ہوتا ہے چنانچہ ارشاد ہوا
 وَلَهُمْ اَذْلَمُوا اَنْفُسَهُمْ جَاؤُا فَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ وَلَسْتَ غَفُورًا رَّحِيمًا الرَّسُوْلُ لَوْ جَدَّ اللّٰهُ وَلَیْسَ
 ترجمہ یہ ہے کہ جب ان لوگوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا تاہی معافی ان کو سرزد ہوئے تھے اگر اس وقت
 یہ لوگ آپ کی خدمت میں آتے اور وہ ان کو اللہ تعالیٰ کی مغفرت طلب کریتے اور رسول صلی آپ ہی انکی
 لئے دعائے مغفرت فرماتے تو بیشک اللہ تعالیٰ کو توبہ کا قبول کرنا ہوا اور رحم فرمایا ہوا پاتے اور جلاؤ
 (اچکے پاس آتے) یہ عام ہے خواہ حیات میں ہو یا بعد المات ہو میں تو زیارت کا مندوب ہونا بلکہ تاکد
 معلوم ہوتا ہے اور اس پر ثبوت ہو کہ وہاں حاضر ہو کر توبہ کرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے ایک لطیف
 یاد آیا کہ کاپور کے ایک مدرسہ میں بچوں کا امتحان ہوا تھا انکو چل حدیث یاد کرانی گئی تھی مخفین میں ایک
 صاحب اہل ظاہر بھی تھے حدیث یہ آتی من حج ولم یزدنی فقد جفانی یعنی جس نے حج کیا اور میری زیارت
 نہ کی تو اس نے میرے ساتھ بیرونی کی وہ صاحب کہنے لگے کہ یہ حدیث توحیات کیساتھ مخصوص
 ہے کچھ کیا جواب دیا وہ آگے پڑھنے لگا اتفاق سے اس کے بعد یہ حدیث تھی من زارنی بعد
 مماتی فکان زارنی فی حیاتی یعنی جس نے میری زیارت میری وفات کے بعد کی تو گویا اس نے میری
 زندگی میں میری زیارت کی ایک مولوی صاحب انکے پاس بیٹھے تھے انھوں نے فوراً کہا کہ
 عہ اہل ظاہر کہتے ہیں کہ زیارت قبر بخوبی کیلئے سفر کرنا ناجائز ہے ۱۲۔

زیارت قبر شریف کا منہ ہونا

مولانا آپکا جواب یہ کیا دیکھتے ہیں صاف ارشاد ہے کہ جو بعد نماز کے زیارت کرے وہ ایسا ہی ہے جیسے حیات میں زیارت کی اور زیارت فی الحجۃ کی مشرقیہ آپ بھی ملتے ہیں بہر حال ان زیارت کیلئے جاتے ہیں صلوٰۃ سفر سے مقصود بالذات نہیں اور زیارت کی کوئی تاریخ معین نہیں ہے اور نہ اہتمام غید کا سا ہر پس اسکی ممانعت نہیں اسی طرح اور بھی جن حدیثوں کو بعض لوگوں نے اسکی ممانعت بھی ہو ان کو غلط فہمی ہوئی کہ زیادہ تر ایسے لوگ اس حدیث کو پیش کیا کرتے ہیں لا تشد الرجال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ یعنی کچھ رست باند ہو مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام مسجد نبوی اور مسجد قحطی تقریباً آٹھ سال کی ہے کہ حضور نے سفر کی ممانعت فرمائی ہو مگر ان تین مسجدوں کی جانب پس معلوم ہوا کہ مدینہ طیبہ اگر سفر کر کے جائے تو مسجد کی پشت سے جائے روزہ اقدس کا قصد نہ کرے کہ وہ ان ثلثہ کا غیر ہے یہ ہے تقریر آٹھ سال کی جواب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ مستثنیٰ جس سبب سے ہو بیان مستثنیٰ مساجد میں پس مستثنیٰ مسجد ہی ہونا اصل ہے کہ وہی جس تقریب سے پس تقریر کلام کی ہوگی لا تشد الرجال الى مسجد الا ثلثة مسجد یعنی کسی مسجد کی طرف سفر کر کے مت جاؤ مگر ان تین مسجدوں کی طرف پس قبر شریف سے اس حدیث میں کوئی تعرض ہی نہیں اسکی زیارت کا تاکہ بحال دوسری احادیث کو ثابت ہو اور ان تین مسجدوں کی تخصیص اسلئے فرمائی کہ ان میں مضاعفت اجر کی منصوص ہو اور کسی مسجد کیلئے منصوص نہیں ہے پس حامل حدیث کا یہ ہے کہ ثواب کی زیادتی کے اعتقاد سے کسی مسجد کی طرف سفر نہ کرو اسلئے کہ کسی مسجد کیلئے زیادتی ثواب کی منقول نہیں ہے بہر حال خاص زیارت قبر شریف کے قصد سے بھی سفر کرنا مندوب ہے چوتھی حدیث یہ ہے کہ عید کے روز کچھ لڑکیاں کہیں رہی تھیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف اور انھوں نے ان لڑکیوں کو ڈانٹا حضور نے فرمایا ان لڑکیاں عید کا دن تھیں اے عمر منع نہ کرو ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے اس حدیث میں علت انکو کیلئے کے اباتہ کی یہ فرمائی کہ یہ ہماری عید ہے آئینہ جواز لعب کو یہ عید ہونے سے معلوم فرمایا گیا جس صاف معلوم ہوا کہ یہ حکم عید کیساتھ خاص ہے سو اگر ہر شخص کو عید بنانا جائز ہو تو ہر روز ایسا لعب جائز ہو جائیگا اور تخصیص منصوص باطل ہو جائیگی جس سے کلام شائع کا انکار لازم آویگا یہ تو قرآن وحدیث سے ممانعت اس عید مخترع کی ثابت ہوئی

تفسیر شریف کی احادیث کی غلط فہمی اور جواب حدیث لا تشد الرجال الى المسجد

حدیث شریف

مذہب اجماع

ابن اجماع سو اس کو بھی ثابت ہو تو برائے کسی سے کہ قاعدہ اصولیہ ہے کہ تمام امت کا کسی ترک متفق ہونا یا جماع ہونا ہے اس کے عدم جواز پر چنانچہ فقہانے جابجا اس قاعدہ سے ہتدلال کیا ہے جس طرح کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل کو ہمیشہ ترک کرنے سے ہتدال کرتے تھے مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ حضور نے عید کی نماز پڑھی لیکن میں اذان اور کبیر نہیں پھیلتی طح جس کو تمام امت ترک کر دیا ہو وہ واجب ترک ہو اسی بنا پر فقہانے صلوٰۃ عیدین میں بلا اذان و کبیر کہا ہے پس اگر یہ قاعدہ مسلم نہ تھا تو آج عیدین میں اذان اور کبیر کا بھی اضافہ کر دیا جاسکتا اور اگر مسلم ہو تو اس قاعدہ سے اور بگڑے بھی کام لو اس پر ایک شبہ ہو سکتا ہے کہ تمام امت نے عید میلاد النبی کو ترک نہیں کیا اس لیے کہ امتی تو آخر ہم بھی بن سو ہم اسکو کرتے ہیں پس اجماع کہاں رہا جواب سکتا ہے کہ اصول فقہ کا قاعدہ مسئلہ کہ اختلاف متاخر اتفاق متقدم کا نفع نہیں ہو یعنی جس امر پر تمام امت کا اتفاق زبان بقی میں ہو چکا ہو اس اتفاق کو بعد کا اختلاف نہ اٹھاؤ گا پس جب تک تم لوگوں نے اسکو ایجاد نہیں کیا تھا اسوقت تک تو امت کا اسے ترک پر اتفاق تھا اب اتفاق مرتفع نہیں ہو سکتا اس قاعدہ کی ایک جزئی اور ہے کہ علماء خفیہ نے نماز جملہ کا کلمہ راجز نہیں کہا اور دلیل بھی لکھی ہو کہ صحابہ اور تابعین کو ثابت نہیں غرض یہ قاعدہ مسلم ہے کہ امت کا کسی امر کو ترک کرنا کے عدم جواز کی دلیل ہے پس بفضلہ تعالیٰ اجماع امت کو بھی ثابت ہو گیا کہ یہ عید بدعت اور اخترع واجب ترک ہے اب رہا قیاس تو قیاس کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ قیاس جو مجتہد سے منقول ہو اور ایک جو مجتہد سے منقول نہ ہو اور یہ قاعدہ کہ غیر مجتہد کا قیاس منقول نہیں ہو یکن واقعات میں ہو کہ جو مجتہدین کے زمانہ میں پائے گئے ہیں اور جو نئے واقعات پیش آویں ان میں قیاس غیر مجتہد کا معتبر ہے چنانچہ جس قدر نبی تجارین اور ایاجادات اس زمانہ میں ہوئی ہیں سب کا حکم قیاس کو ہی ثابت ہوتا ہے مع ہذا ہم خود قیاس نہیں کرتے اس لیے کہ قیاس کی ضرورت تو جب ہی جبکہ سلف کے کلام میں اس تعرض نہ ہوتا اس لیے کہ ان حضرات کا قیاس ہمارے قیاس پر مقدم ہے اور ان کے کلام میں اس تعرض ہو چنانچہ تبعید شیطان و صراط مستقیم میں بہت روز شور ہو اس پر گفتگو کی ہو اور فیصلہ کیا کہ کسی ثمان یا مکان کو عید بنا نامسعود ہے زمین کی کچھ ضروری عبارت اشاعت کیوں آخرین کو ایجاد کی چنانچہ اب یہاں کیا گیا پس میں بھی اس عید کا ناجائز ہونا ثابت ہوا یہ تو ہمارے حلال تھے۔ اب عیدین عید کے دلائل کی تقریر اور ان کا جواب سنئے اور انکی طرف سے دلائل کی

مذہب اجماع

مذہب اجماع کے دلائل سے جوابات

استدلال اول نسبت حق بفضل اللہ سے صحیح ہے۔

میں نے اس احتمال کو کر دی ہے کہ شاید ان میں سے کوئی اسے استدلال کرنے لگے در نہ میں نے دلائل اسے
منقول نہیں کیجئے بلکہ وہ تو اگر بیرون بھی کوشش کریں تو انکو ایک دلیل بھی میسر نہوای واسطے جی تو نہ
چاہتا تھا کہ انکو دلائل سے جاوین لیکن صرت ہو جسے کہ کسی کو کوئی گنجائش ہے اسلئے میں نے دلائل
بھی مع جواب نقل کئے دیتا ہوں اول وہ آیت قل بفضل اللہ ورحمته فذلک فلیفرحوا ویتدلل
کر سکتے ہیں کہ اس آیت سے فرحت کا امور یہ ہوتا ثابت ہوا اور یہ عید بھی اظہار فرحت ہو لہذا جانتے ہیں
جواب ہر ہے کہ اس آیت سے فقط فرحت کا امور یہ ہونا نظر انداز نہ کرنا اس ہمت خاص میں ہو لہذا اس آیت سے
اسکو کوئی منہ نہیں اور اگر اس کلیہ میں داخل کرنا اسکی صحت ہو تو فقہانے کتب فقہ میں جن بدعات کو روکا ہے
وہ بھی کئی کئی ایسے ہی کلیہ میں داخل ہو سکتی ہیں چاہئے کہ وہ بھی جائز ہو جاوین حالانکہ کتب فقہ جو علم عند الفقہین
میں انہیں انکی مخالفت صراحتاً مذکور ہے اور ان میں تلویح کو ہمیشہ یہ ہو کہ ہوتا ہے اور یا تجاہل ہے کہ یہ سمجھتے ہیں
کہ ہمارے اور اہل حق کے قضیہ کا موضوع ایک ہے اسی بنا پر اہل حق پر اعتراض کر دیتے ہیں چنانچہ بیان
یہی مغالطہ ہے ہم جس بات کو ناجائز کہتے ہیں وہ ہمت خاص ہے اور جو فرحت آیت فلیفرحوا ویتدلل
ہوتی ہے وہ فرحت مطلقہ نہیں یہ یوں سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ فرحت کو منع کرتے ہیں حالانکہ صحیح نہیں بلکہ اگر
غور سے کام لیا جائے تو ہم اس فرحت پر زیادہ عمل کرتے ہیں اسلئے کہ یہ جو حدیں تو سال بہر میں ایک ہی
مرتبہ خوش ہوتے ہیں اور درمیان میں انکی فرحت منقطع ہو جاتی ہے اور ہم ہر وقت خوش ہیں پس جو فرح کو
منقطع کر دیں وہ آیت کے تارک ہیں ہم تو کسی وقت بھی قطع نہیں کرتے پس ہم بفضلہ تعالیٰ آیت پر بھی ہر وقت
عمل کرتے ہیں اور دلائل منع بدعات پر بھی عامل ہیں اور اہل بدعات کو دو نو امر نصیب نہیں ہیں خلاصہ
یہ ہو کہ فرح امور یہ کے تین درجہ ہیں افراط - تفریط - اعتدال - تفریط تو یہ ہے کہ تحدید بالحد الحاصل کر دیں کہ
غلان وقت پر فرح ختم ہوگی جیسا بعض خشک مزاجوں کے کلام سے مترشح ہو گیا ہے اور افراط یہ ہے کہ فرح
جاری رکھیں مگر حد و شرعیہ سے تجاوز کریں جیسا اہل تحدید بالجہم الجمعہ کا طریق متعارف ہو گیا اور اعتدال
میں ہے پس ہم محمد دین محمد وبلکہ مدیم بن و الحمد للہ علی ذلک - دوسرا استدلال موجدین کا اس
حدیث سے ہو سکتا ہے کہ جب ابولہب نے حضور کی ولادت کی خبر سنی تو خوشی میں اگر ایک باندی

دوسرا استدلال از حدیث در تقدیر ابولہب -

عہ لیلے کہ اہل نسبت ایمان کی بشارت اور اس کے ذوق سے ہر وقت محو رہتے ہیں اور اہل حق ہی بہت سے افراد
اس دولت سے مشرب ہیں وذلک فضل اللہ یومیہ من یشاء وھذا ھو الصبح المأمور بہ کما مر فی تفسیر الآئمة ۱۲ جامع

آزاد کردی تھی اور اس پر عقوبت میں تخفیف ہو گئی پس معلوم ہوا کہ ولادت پر فرح جائز و موجب کثرت
 جواب کا بھی ظاہر ہے کہ ہم نفس و فرحت کے منکرین نہیں ہیں بلکہ اس پر ہر وقت حال میں گفتگو تو بہت
 کذا یہ میں ہے۔ نیز استدلال اس آیت سے ہو سکتا ہو حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں واذ قال لحواریون
 یعیسیٰ بن مریم اهل بیت طبع ربك ان یزل علینا مائدہ من السماء الی قوله ربنا انزل علینا
 مائدہ من السماء تكون لنا عیدہم لاننا و اخرنا و ایدہ منک یعنی یاد کرو اس وقت کو جبکہ حواریوں نے
 کہا کہ اے عیسیٰ بن مریم کیا یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم پر آسمان سے ایک خوان نازل فرمادین عیسیٰ علیہ
 السلام کی اس دعا تک کہ اے اللہ ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما کہ وہ ہمارے لئے عید بن جاوے
 ہمارے پہلوں کیلئے اور ہمارے پہلوں کیلئے اور ایک نشانی قدرت کی ہو آپ کی طرف سے اس آیت
 معلوم ہوا کہ عطار نعمت کی تاریخ کو عید بنا نا جائز ہے اور ہمارے ہول میں طے ہو چکا ہے کہ ام نہا
 کے شرع اگر حق تعالیٰ ہم پر نقل فرما کر ان پر انکار نہ فرمادین تو وہ ہمارے لئے حجۃ میں اور بیان کوئی
 انکار نہیں پس معلوم ہوا کہ عطار نعمت کی تاریخ کو عید بنا نا جائز ہے اور حضور کی ولایت ظاہر ہے کہ
 نعمت عظیمہ ہے پس آپ کی تاریخ ولادت کو عید بنا نا جائز ہو گا جواب کا یہ ہو کہ یہ ضروری نہیں کہ اس امر پر
 انکار اسی جگہ ہو جان وہ منقول ہو چکے۔ واذ قلنا للعلیہ السلام اسجد و الادہ میں سجدہ تہجد منقول ہے
 اور سجدہ تہجد و سجدہ تظلمی ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا لیکن بیان پر انکار منقول نہیں اس کیلئے دوسرے
 دلائل میں اسی طرح بیان سمجھئے کہ جو آیت و احادیث ہم نے عید بنانے کی ممانعت میں اپنے دلائل میں بیان
 کی ہیں وہ اس پر انکار کیلئے کافی ہیں یہ جواب تو اس تقدیر پر ہے جبکہ آیت کے معنی یہی ہوں جو استدلال نے
 بیان کئے ہیں ورنہ اس آیت سے یہ ثابت ہی نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا مطلب ہے کہ نزول مائدہ
 کی تاریخ کو عید بنا دین اس لئے کہ تکون میں ضمیر مائدہ کی طرف راجع ہے اس کو یوم نزول المائدہ لینا مجاز ہو گا
 اور یہ قاعدہ ہو کہ جب تک حقیقی حنی بن سکن مجاز کی طرف رجوع کیا جاوے گا پس معنی یہ میں تکون المائدہ
 سرور النبی معنی وہ مائدہ ہمارے لئے سرور کا باعث ہو جاوے عید کے معنی متعارف نہیں ہیں بلکہ عید کا
 اطلاق مطلق سرور پر بھی آتا ہے یہ کیا ضرور ہے کہ جہاں کہیں لفظ عید آئے اس کو عید میلاد النبی ہی قرار دے
 جیسے حضرات شیعہ کے نزدیک جہاں کہیں م۔ ت۔ ع۔ آتا ہے اس کو متعہ کا جواز ہی نکال لیتے ہیں
 ان کے نزدیک گویا شیخ سعدی کے شعر متعہ زہر گوشہ یا نعم سے بھی متعہ نکلتا ہے اور آیت ربنا استمتع

نیز استدلال آیت دعا قال یا حواریون اهل بیت طبع ربك

جو تانا استدلال صحیح جواب

بعضنا ببعض کے بھی یہی معنی ہیں کہ اے رب ہمارے ہمارے بعض نے بعض سے متاثر کیا ہے ایسے ہی ان حضرات کے نزدیک جہان مبین ع۔ی۔ د آوے اس کو عید میلاد النبی کا جواز ثابت ہوتا ہے چونکہ استدلال اس قصہ سے ہو سکتا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آیت الیوم المملکت لکم و دنیاکم الخ نازل ہوئی تو ایک یہودی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ یہ آیت عید کے ہی ن نازل ہوئی ہے یعنی یوم جمعہ اور یوم عرفہ کو نازل ہوئی ہے اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا تو زلت فی یوم جمعہ و یوم عرفہ یہ حدیث کا مضمون ہے تو تفسیر استدلال کی اس حدیث سے ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے عید بنانے پر انکار نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ عطا سے نعمت کی تاریخ کو عید بنا جائز ہے اگرچہ یہ استدلال انکو قیامت تک ہی نہ سوجھتا لیکن ہم نے تبرعاً نقل کیا ہے کہ انکو اس میں بھی گنجائش ہو سکتی ہے اسکے دو جواب ہیں ایک جواب تو یہی ہے کہ تم جو یہ کہتے ہو کہ انکار نہیں کیا تو یہ کیا ضرور ہے کہ انکار بیان ہی منقول ہو چنانچہ ہمارے فقہانے تصریح یعنی یوم عرفہ میں حجاج مشاہیر جمع ہونے پر انکار فرمایا ہے یہ تو ضروری نہیں ہے کہ اسی مقام پر انکار کریں نیز حضرت ابن عباس نے تخصیص کو یسبب بھی کہا ہے حالانکہ وہ منقول ہی ہے مگر صرف عادت کو عبادت سمجھنے کو انہوں نے یہ انکار فرمایا تو غیر منقول کو قربت سمجھنا تو انکے نزدیک زیادہ منکر ہو گا اور حضرت عمر کا انکار اجتماع علی شجرة احدیہ پر مشہور ہی ہے پس دونوں حضرات کا انکار ایسے امور پر ثابت ہو گیا گو ہر ہر مقام پر منقول نہ ہو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ شخص مسلمان نہ تھا یہودی تھا اسکو خاص طور پر الزامی جواب دیا کہ ہمارے یہاں تو پہلے سے عید ہے بلکہ اس جواب کو خود معلوم ہوتا ہے کہ عید بنا جائز نہیں یعنی مطلب حضرت عمر کا یہ ہے کہ ہماری شریعت میں چونکہ عید جائز نہیں ہے اسلئے ایسے عوارض سے ہم کسی دن کو اپنی طرف سے عید نہیں بنا سکتے تھے مگر خدا تعالیٰ نے پہلے ہی کو اس یوم کو عید بنا دیا۔ پانچواں استدلال اس حدیث سے وہ کر سکتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کے دن روزہ رکھا کسی نے وجہ پوچھی تو یہ ارشاد فرمایا ذلک الیوم الذی ولدت فیہ یعنی میں اس دن پیدا ہوا ہوں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم الولادة عبادت اور قربت کا دن ہے اور فرحت و سرور علی الولادة قربت ہے لہذا یہ جائز ہے اسکے بھی دو جواب ہیں اول تو یہ ہے کہ ہم یہ تسلیم نہیں

پانچواں استدلال صحیح جواب

کرتے کہ یوم ولادۃ ہونا علت روزہ رکھنے کی ہو اسلئے کہ دوسری حدیث میں اسکی علت یہ منقول ہو کہ
 حضور نے فرمایا جمعات اور پیر کو اہل اعمال پیش کرتے ہیں تو میرا جی چاہتا ہے کہ میرے اعمال روزوں
 کی حالت میں پیش آئیں اس کو صاف معلوم ہوا کہ علت صوم کی عرض اہمال ہو پس جب یہ علت ہوتی تو ولادۃ
 ذکر فرما انھیں حکمت ہوگا اور مدار حکم کا علت ہوتی ہو اب ایک گ جو دیگر قربات کو قیاس کرتے ہو
 تو تنہا حکمت کو اصل علت ٹھہرا دیا حالانکہ حکمت کیساتھ حکم و نہین ہوتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم
 تسلیم کرتے ہیں کہ علت حکم کی یہی ہو لیکن علت کی دو قسمیں ہیں ایک علت جو اپنے مور کیساتھ خاص
 ہو۔ اور ایک وہ جسکا تعدیہ دوسری جگہ بھی ہو اگر یہ علت تعدیہ ہو تو کیا وجہ ہے کہ اس میں تلاوت
 قرآن اور اطعام طعام وغیرہ ہا کیوں منقول نہیں اور نیز مثل صوم یوم الاثنین کے کہ یوم ولادت ہے
 تاریخ ولادت میں بھی کہ ۱۲ ربیع الاول روزہ رکھنا چاہئے دوسرے یہ کہ اثنین اور بھی ہیں مثلاً ہجرت
 فتح مکہ یوم الج وغیرہ اپنے انکی علت کو کوئی عبادت کیوں نہ فرمائی پس اس کو معلوم ہوا کہ علت اگر یہ
 تو عام ہے بلکہ اسی مقام کیساتھ خاص ہے۔ اور اصل مدار روزہ رکھنے کا وجہ یہی باقی حکمت کے طور پر ولادۃ کو
 ذکر فرمایا ورنہ دوسری نعمتوں کے دن بھی روزہ و تعیید چاہئے اور اگر اس پر کہا جائے کہ یہ تخصیص یوم ولادت کی
 وجہ یہ ہے کہ یہاں ہر عام نعمتوں کی پس ولادۃ اور ہجرت وغیرہ میں یہ فرق ہو اس فرق کی وجہ سے یہ
 تخصیص لگائی تو ہم کہتے ہیں کہ حمل اسکی بھی اس ہوا سکواصل ٹھہرانا چاہئے پر حیرت یہ ہے کہ یوم ولادت
 دو شنبہ کے روز تو عید نہ کریں اور تاریخ ولادت یعنی ۱۲ ربیع الاول کو عید منادین یوم الاثنین میں تو حضور
 نے ایک عبادت بھی کی اور تاریخ ولادت میں تو کچھ بھی منقول نہیں ہے پس اس میں اسکی حقیقتی تو یہ تھا
 کہ ہر سر کو عید کیا کریں غرض اس حدیث کی بھی مدعا مویدین عید کا ثابت نہیں ہوتا یہ تو ان حقارت کے
 تعلی دلائل تھے اب ہم اس بات میں عقلی گفتگو کرتے ہیں اس لئے کہ ان لوگوں میں بعض عقل پرست
 بھی ہیں اور وہ اس عید میں کچھ عقلی مضامین پیش کیا کرتے ہیں جو راجع ہیں ملک اور قوم کی طرف اسلئے ہم
 اس طرز پر بھی اس مسئلہ کو بیان کرتے دیتے ہیں جتنا چاہئے کہ حقدار عبادات شارع علیہ السلام نے
 مقرر فرمائی ہیں انکے اسباب بھی مقرر فرمائے ہیں اور اس اعتبار سے مامور بہ کی چند مین نکلتی ہیں اول
 تو یہ کہ سبب میں مکرار ہو یعنی سبب بار بار پانا جانا ہو سبب کے مکرر ہونے سے سبب بھی مکرر پانا جاوے گا
 مثلاً وقت صلوٰۃ کیلئے سبب ہے پس جب وقت آدینا صلوٰۃ بھی واجب ہوگی اسی طرح صیام رمضان

کیلئے شہر سب سے جڑ شہر ہو گا صوم واجب ہو گا اور عید کیلئے نظر اور اضحیہ کیلئے یوم اضحیہ بھی ایسی
 بات ہے جو دوسری قسم میں ہے کہ سبب بھی ایک اور سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ شریف حج کیلئے چونکہ سبب
 ایک ہوا ہے امور بمعنی حج بھی عمر بہرین ایک ہی فرض ہے یہ دونوں زمین تو مدرک بالعقل ہیں اسلئے کہ عقل بھی
 ہی کو متفق ہی کہ سبب کے تکرار اور توحید سے سبب تکرار اور توحید ہو تیسری قسم یہ ہے کہ سبب ایک ہوا اور
 اور سبب کے اندر تکرار ہو جیسے حج کے طواف میں نل کا سبب قوت تھی اپنے ارادہ قوت تو ہے زمین
 اسلئے کہ قصہ اسکا یہ ہوا تھا کہ جب مدینہ طیبہ سے سلمان حج کیلئے مکہ معظمہ آئے تو مشرکین نے کہا تھا کہ ان
 لوگوں کو شرب کے بخار نے ضعیف اور بودا کر دیا ہے تو حضور نے صحابہ سے فرمایا کہ طواف میں نل کریں
 یعنی شانے پلاتے ہوئے اگر لڑکھٹاؤں کرو تا کہ ان کو قوت مسلمین کی مشاہدہ ہوا ہے سبب تو نہیں لیکن
 امور بمعنی نل فی الطواف بجا رہا باقی ہے یہ امر غیر مدرک بالعقل ہے اور جو امر غلات قیاس ہوا ہے اس کیلئے
 نقل اور وحی کی ضرورت ہوتی ہے اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد النبی کا سبب کیا ہے ظاہر ہے کہ حضور کی
 ولادت کی تاریخ ہونا ہے اب ہم پوچھتے ہیں کہ وہ تاریخ کدھی یا بار آتی ہے ظاہر ہے کہ وہ تم ہوگی کیونکہ اب
 جو اس پر اول کی تاریخ آتی ہے وہ اس خاص یوم الولادة کی مثل ہوتی ہے کہ عین اور یہ ظاہر ہے پس
 مثل کیلئے وہی حکم ثابت ہوا کسی نقلی کا محتاج ہو گا جو غیر مدرک بالعقل ہونیکے قیاس میں محبت میں
 ہو گا لیکن بیان یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضور نے یوم الامینین میں روزہ رکھنے کی وجہ ولادت فیہ فرمائی
 ہے تو ان میں بھی یہ کلام ہو سکتا ہے کہ یوم الولادة تو گذریا ہے اب یہ کس کا مثل ہے اسکو حکم اس کا کیون ہوا جواب
 یہ ہے کہ یہ صوم تو خود منقول ہے اور اپنے وحی سے روزہ رکھا ہے اسلئے اس پر قیاس نہیں ہو سکتا۔
 اب ہم تبرعاً ان حضرات کی بھی ایک عقلی دلیل لکھ کر اور اسکا جواب یکساں مضمون کو ختم کرتے ہیں وہ یہ ہے
 کہ یہ مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح کے دن عید کرتے ہیں ہم مقابلہ کیلئے حضور کے
 یوم ولادت میں عید کرتے ہیں تاکہ اسلامی شوکت ظاہر ہو جوابت ہے کہ یہ تو اسوقت کسی درجہ میں صحیح ہوا
 کہ جب ہمارے یہاں اظہار شوکت کیلئے کوئی شے ہو چارے یہاں جو عیدین سب اظہار شعار اسلام کے
 نے ہیں دوسرے یہ کہ اگر اسکا مقابلہ ہی کرنا مقصود ہے تو اس کے بیان اور دونوں میں بھی عیدین اور میلے
 سوتے ہیں تاکہ بھی چاہئے کہ ہر ہر دن کے مقابلہ میں تم بھی عید کیا کرو ای طرح عاشوراء کے دن تعزیراری بھی
 کیا کرتا کہ اہل شیخ کا مقابلہ ہو چنانچہ بعض اہل محض مقابلہ کیلئے ایسا کرتے ہیں جب اگر بھی صلیحت ہے

ہم یہاں سے لکھ کر اور اسکا جواب یکساں مضمون کو ختم کرتے ہیں وہ یہ ہے

ہندوؤں کے یہاں ہولی دوالی ہوتی ہے تم بھی اُنکے مقابلہ کیلئے ہولی دوالی کیا کرو میں ایک قصہ بیان کرتا
ہوں اُس کو آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ اصل اور قاعدہ ایک بالکل بے اصل ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے
کنعانے ایک سخت بارگاہ تھا اُس پر ہتھیار لگائے تھے اور سکا نام ذات انوار رکھا تھا بعض صحابہ نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ جعل لنا ذات انواط یعنی یا رسول اللہ ہمارے لئے بھی آپ ایک ذات انواط مقرر فرمادیجئے
یعنی کوئی ایسا درخت ہمارے لئے بھی آپ مقرر فرمادیجئے کہ اُس پر ہم ہتھیار لگا کر دیکھ سکا دیکھ سکتے بظاہر
اس میں کچھ معلوم نہیں ہوتا اسلئے کہ کسی سخت پرکڑے یا ہتھیار لگا دینا ایک امر مبارک ہی نہیں تشبہ بھی
کچھ نہیں لیکن چونکہ صورۃ النبی مشابہت تھی اسلئے حضور کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا اور فرمایا سبحان اللہ یہ تو ایسی
ہی بات ہوئی جیسے قوم موسیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا اجعل لنا الھامکالھم الھتھس جب بھی
مشابہت کو بھی حضور نے ناپسند فرمایا تو جس صورت میں بھی پوری شکل بنائی جائے یہ تو بطریق اولیٰ
ناجائز ہوگا یہ اس بات میں گفتگو تھی جو اختصار کیساتھ بیان کی گئی غرض عقل و نفس ہر طرح بجز اللہ ثابت
ہو گیا کہ یہ عید منترع ناجائز اور بدعتِ اُجابہ ترک ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر فرحت کا حکم ہوا ہوا اور اُس کی تجدید
یا تجدید کا حکم نہیں بلکہ فرح دائم اور مسرت دائمی کا حکم ہے اسلئے کسی خاص دن کو اس کے لئے مخصوص
نہ کریں اور ہر وقت اس آیت پر عمل کریں چونکہ یہ باب سرور اور فرحت کے مامور بہ ہونے کے
باب میں ہے اسلئے میں اسکا نام السرور رکھتا ہوں اور عید المیلاد النبی پر چونکہ ہمیں مفصل کلام ہے اسلئے اسکو
ارشاد العباد فی عید المیلاد کے لقب سے ملقب کرتا ہوں اب اللہ تعالیٰ سو دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ
ہم کو اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرماوین اور بدعات اور

تمام نامرضیات سے محفوظ رکھیں آمین

یارب العالمین



ضمير وعط هذا

ابن حبيب عدة مذكورة وعط بعض عبارات صراط مستقيم وتبديل في آخر من لمحي كجياتي بين

فائدة في الروايات المتعلقة بتعجيل يوم من

الايام وتقيد به بعض الاحكام

في تعجيل الشيطان بتقريب اغاثة اللهفان لابن القيم ومن ذلك اتخاذها (اي القبور)
عيداً وهو ما يعتاد قصد من مكان وزمان فالزمان كقوله صلى الله عليه وسلم يوم عرفه
ويوم النحر وايام منى عيدنا اهل الاسكندرية ابوداؤد وغيره والمكان كما روى ابوداؤد
في سننه ان رجلاً قال يا رسول الله اني نذرت ان انحر بعبادة قال انما وثق من اذنان
المشركين وعيد من اعيادهم قال لا قال فادف بنذر وكقوله (استعملوا قبري عيداً وهو
ماخوذ من المعاودة والاعتقاد فاذا كان اسماً للمكان فهو المكان الذي يقصد الاجتماع فيه
قصد للعبادة او غيرها كما ان المسجد الحرام ومعنى وعرفه والمشاعر جعلها
الله عيداً للحنفاء ومثابة كما جعل ايام التعبد في اعياد اهل المشركين اعياداً زانية و
مكائنة ابطالها الاسكندرية وعوض الحنفية من الزمانية عيد الفطر وعيد النحر وايام منى
ومن المكائنة الكعبة وعرفة ومعنى والمشاعر الحرم في القول الفاصل الفارق عن الظراط
المستقيم لابن قيمية ومن المنكرات في هذا الباب سائر الاعياد والمواسم المتبدعة
فانها من المنكرات المكروهات سواء بلغت الكراهة التحريم او لم تبلغه وذلك ان اعياد
اهل الكتاب الاعاجمة نهى عنها النبي صلى الله عليه وسلم فيهما مشابحة للكفار والمثاني
انها من البدع فما احدث من المواسم والاعياد فهو منكر وان لم يكن فيه مشابة لا
هل الكتاب وجميع اهل البيت ان ذلك داخل في معنى البدع والمحدثات فيدخل
فيما رواه مسلم في صحيحه الى ان قال واياكم ومحدثات الامم فان كل بدعة ضلالة ثم قال

ہذا قاعدہ قد دلت علیہا السنۃ والاجماع مع ما فی کتاب اللہ من الدلائل علیہا ایضا
قال اللہ تعالیٰ اولھم مشرکاء شرعوا لھم من الدین ما لھما یدن بہ اللہ وفیہ عن الصراط
المستقیم ایضا فاما اتخاذ اجتماع مراتب یتکرر الاسباب والشہور والاجواء وغیر
الاجتماعات المشروعة فان ذلک یضامی الاجتماعات للصلوات الخمس والجمعة
والعیدین والحدیث والحدیث ففرق بین ما یتخذ سنتہ وعادۃ فان ذلک
یضامی المشروع وهذا الفرق هو المنصوص عن الامام احمد وغیرہ من الائمة الخ وفیہ
عن فتح الباری وقد مضی فی کتاب العلم ان ابن مسعود کان یذکر الصحابة کل خمیس الی قتلہ
وقد کان ذلک فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن لم یجعلہ رتبة لخطبة الجمعة بل بحسب الحاجة الخ

خلاصہ مقصود و غلطی عنی حصہ دلائل وجواب دلائل متعلقہ علیہ المیلاد مفردہ حضرت مولانا صاحب مظاہم العالی

بیان دو مقام پر کلام ہوا ایک دلائل تعسید کے غیر مشروع ہونے کے دوسرے جواب اہل تعسید کے دلائل کے
سوا ماول کا بیان ہے کہ ہمیں چند دلائل ہیں نمبر اول قرآن مجید میں ہوا لھم شکرکاء شرعوا لھم من
الدین ملما یدن بہ اللہ اس ثابت ہوا کہ کوئی امر بدون اذن شرعی دین کے طور پر قریب کرنا ناجائز
ہے اور بدعت ہی ہے یہ تو کبریٰ ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ یہ عمل کہیں وارد نہیں جزیاً تو ظاہر ہے اور کلیاً
بھی نہیں اور یہ محتاج بیان ہے کیونکہ اہل البداع اسکو کسی کلیہ میں داخل کر سکتے ہیں مگر وہ ادخال بدیل
قوی غیر صحیح ہو وہ دلیل ہے کہ جو داعی ہے اسکے ایجاد کا خواہ اظہار سرور و فرح نعمت الہیہ پر یا اظہار
شوکت اسلام مخالفین پر وہ داعی جدید نہیں تعلیم ہے اور باوجود اسکے کہینے خیر القرون میں ایسا عمل
نہیں کیا اور وہ حضرات قرآن مجید و حدیث شریف کو تمام امت کو زیادہ سمجھنے والے تھے پس دلیل
ہو سکی کہ یہ ادخال صحیح نہیں۔ نمبر ۲۔ حدیث صحیح ہے من احدث فی امرنا ہذا اما لیس منہ
فھو رد۔ ہمیں بھی وہی تقریب ہے جواب بھی مذکور ہوئی۔ نمبر ۳۔ مسلم کی روایت ہو قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لا تختصوا الیلة بالجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا یومہ بالجمعة بصیاء من بین الایام
الا ان یكون فی صوم یصومہ احدکم۔ اس حدیث سے تخصیص غیر منقول بطور قریب کا ہستی عین

بطور قاعدہ کلیہ کے ثابت ہوا کہ بعض علماء نے صوم جمعہ کو بائز کر دیا ہے یا جائز رکھا مگر وہ بھی اس کلیہ کو ماتر
 بن اُتھون نے اس شخص سے کو نقل سے ثابت کر کے اجازت دی کہ اور بھی کو اعتقاد وجوب غیرہ پر
 محمول کیا ہے سو یہ دوسری بات ہے مقصود ہر کو صرف اس کلیہ کی صحت کا ثابت کرنا ہو تو بالاجماع
 ثابت ہے یہ تو گہری ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ عمل بھوٹ فیہ میں میرے شخص سے یا اور میں بھی بطور دین
 عبادت کے کیونکر اس کو عوام کیا بلکہ خود میں بھی نہیں کی بات سمجھتے ہیں کی گئی نشانی ہے کہ اس شخص کے
 تارکین کو دینا برا سمجھتے ہیں اور تخصیصات عادیہ میں ایسا نہیں سمجھتے دوسری علامت اس کے تخصیص عادی
 نہ سمجھنے کی یہ ہے کہ اس میں بھی تقدیم و تاخیر گوارا نہیں کرتے اور تخصیصات عادیہ میں عوارض سے
 تقدیم و تاخیر ہو جاتی ہے پس یقیناً یہ تخصیص نہیں عذر میں داخل ہو بلکہ اس سے بھی بڑا کہ یوم جمعہ کے توفعال
 بھی وارد ہیں جب نہیں اپنی تخصیص جائز نہیں تو جس طرح کے فضائل بھی منقول نہیں ہیں یہی تخصیص کب جائز
 ہوگی اور اس کے منقول ہونے پر جو ان موجدین کا استدلال ہو اس کا جواب مان اور گناہان دوسرے مقام پر
 کلام ہوگا۔ یہ دلائل عامہ میں آگے دیے خاص ہے در باب خصوص تعمید کے۔ نمبر ۴۔ نسائی نے حدیث
 روایت کی کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عیداً أو صلوا علی فان صلاکم
 تبلغنی حیث کنتہ یہ حدیث صحیح ہے اس امر میں کہ عید کے طرز پر کہ انہیں اہتمام اجتماع کا ہوتا ہے
 جمع ہونے کو منع فرمایا اور اس اجتماع کی اگر کوئی تاویل کرنا کہ ہتھو صلاہ کیلئے جمع ہوتے ہیں جیسا عادت
 ہوا اہل ابتداء کی کہ کلیات منقولہ میں زبردستی خبریات مبتدعہ کو داخل کیا کرتے ہیں اس کو روز فرادیکہ صلاہ
 ہر طبقہ سے ہو سکتی ہے یہ اجتماع پر موقوف نہیں اور اس سے بہت بڑی بات ثابت ہو گئی کہ جب صلاہ
 کیلئے جو کہ مندرجہ قریب ہے ایسا اجتماع کا عید جائز نہیں تو دوسرے اعراض کیلئے جو اس سے
 ہی ادنیٰ میں ایسا اجتماع کماں جائز ہو گا یہ حدیث خاص عید کی تخصیص کی تھی پر دال ہے کہ کسی عید کا
 ابتداء ناجائز ہے اور اس تقریر سے نفس زیارت قبر نبوی یا اسکے لئے سفر کرنا کی نہیں لازم آتی
 کیونکہ وہاں صرف زیارت کے برکات حاصل کرنا مقصود ہے جو کہ دوسری روایات سے سند و سبب و دلائل
 آریح مقصود نہیں اور نہ محض صلاہ کیلئے سفر کیا جاتا ہے جس پر صلوا علی فان صلاکم تبلغنی حیث کنتہ
 شہد ہو سکے۔ نیز حدیث میں ہے کہ عید کے روز خاص طریق شرح دوسرے چھوٹے عمر نے انکار فرمایا تھا تو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہذا عیدنا اس کو صاف معلوم ہوا کہ اسے سے عید بنا جائز

نہیں یہ تعیل غلط ہو سکی۔ عید منقول کیساتھ کیونکہ جس روز کوئی عید بنا ہے وہاں ہی تعیل جاری ہو جائیگی لہذا
خاص ہونا تعیل کا صاف ظاہر ہے اور عدم تخصیص کو الفاظ کلام شائع لازم آوے گی۔ یہ تو لال کتاب سنت و احکام
نمبر ۱۔ است کا اجتماع کسی امر کے ترک پر یہ اجتماع جو جس کو استدلال کرنا خلفاً عن سلف منقول ہو چکا ہے
ماہر اصول و فقہ پر مخفی نہیں جیسا عیدین میں اذان نمونے کو اسی غرض کیلئے نقل کیا گیا ہے اور جمعہ میں صلوٰۃ کی
تقدیم کو حلیہ پر نظر انکار سے دیکھا گیا ہے خفیہ نے صلوٰۃ جنازہ کے عدم تکرار یا صلوٰۃ علی القبر کی نفی
اسی کو استدلال کیا ہے کہ سلف نے نہیں کیا یہی قصہ عید میلاد میں ہے کتاب سنت کے بعد یہ اجماع ہو گیا
نمبر ۲۔ علماء نے اپنی کتاب میں اسی کو بحث بھی کی ہو کہ فی تعید الشیطان و فی الصراط المستقیم
پس یہ شبہ بھی جاتا رہا کہ شاید ہمارے استدلال میں کوئی خدشہ ہو پس قیاس بھی اس پر دال ہو گیا۔ دوسرا
مقام جواب و موجدین کے قائل کا اور جو دلال میں نقل کرنا ہوں میں نے اُنہیں منقول نہیں دیکھے اور شاید
اُنکے ذہن میں بھی نہ آئے ہوں مگر احتیاطاً تمام محتملات کا جہان جان گنجائش نقل تھی اسناد دے دیتا ہوں۔
نمبر ۳۔ یہ جو آیت میں پڑھی ہو کہ میں احتمال ہو کہ شاید استدلال کر سکیں جواب ہر ہے کہ فرج کو کون منع کرتا
اُنکی خاص ہیئت کو منع کرتے ہیں اور اسکا جواز آیت میں منقول نہیں اگر ایسے کلیات کو استدلال ہو تو فقہاء
کی تصریح منع کی ہوئی بدعات صلوٰۃ الرغائب وغیرہ سب جائز ہو گئی تھی کسی کلیہ میں تو وہ بھی داخل ہیں اور یہی
ایک خرابی ہوا ہل یمن کہ مال نہیں کرتے کہ تفسیر ہامیہ میں موضوع اور ہے اور تفسیر مجزہ میں اور پھر تفسیر
کہان کہ ایک کے اثبات سے دوسرے کی نفی ہو جائے اسکی نظیر النبی اسود و النبی لیس باسود ہے
بلکہ اگر غور سے کام لیا جائے تو اس آیت پر ہم زیادہ عال میں اسلئے کہ موجدین کا فرج تو مسجد و ہر جگہ
معنی میں کہ درمیان میں فرج نہ تھا پھر تانہ کیا ہے اور ہر فرج دائم ہے پس آیت اُنکے خلاف ہو گئی جو فرج کو
منقطع سمجھتے ہوں معنی اس نعمت کا شکر ترک کر دیا ہو جسکو حق تعالیٰ نے تقدیر اللہ الخ میں بھی ذکر فرمایا
ہے اور اس آیت میں بھی فضل و رحمت کی سب سے بڑھ کر فرد و جود باوجود ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس
جو فرج کو منقطع کر کے ہوں وہ آیت کے مخالف ہو گئے جیسے کہ جو فرج کو مسجد دکر تے ہیں وہ دوسری آیت
ناہیہ من الا بتداع کے خلاف کرتے ہیں غالب تقریر کا یہ ہے کہ اس فرج کی تحدید تو تفسیر ہے اور اسکی تحدید
باجرم فرط ہے اور اسکی اداست مطلوب ہو کہ جملہ تعالیٰ ہم اس نعمت کو مشرف کو گئے ہیں نہ محدثین نہ محدث
نمبر ۴۔ ایک تلال مشہور ہے کہ ابوہب نے ثوبیہ کو لڑا کر دیا تھا اور اسکو تحفیت گئی جواب کا بھی ہی ہو جو گدرا کہ

نفس فرج کو کون منع کرے گا؟ مگر اس تو قیود و خصوصیات یا تعین کیسے ثابت ہوئی۔ نمبر ۲۔ شاید کوئی اس آیت سے استدلال کرے کہ قال عیسیٰ بن مریم اللہم ربنا انزل علینا مائدہ من السماء لتکون لنا عیدا ولنا و آخرنا الا یہ۔ کہ دیکھو عیسیٰ مصرح ہے کہ یوم عطاے نعمت کو عید بنا یا تجویر کیا اور اصول میں مقرر ہے کہ اذا قص الله الخ اور اس پر بیان انکار کیا نہیں کیا پس حجتہ ہمارے لئے ہی ہو جائیگی جواب کچھ دینے والے یہ کہ یہ ضرور نہیں کہ اسی جگہ انکار ہو شریعت میں کھن بھی ہو کافی ہے چنانچہ سجدہ ملا کہ لا اوم علیہ السلام و سجدۃ الدین اخوہ یوسف علیہ السلام جس جگہ منقول ہو وہ ان انکار نہیں اور پھر فقہانے سجدہ تحیۃ الخلق کی حرمت مانی ہے اور اس تعین کے انکار کے دلائل شرعیہ اول منقول ہو چکے ہیں پس استدلال تمام زیادہ دوسرا جواب ہے کہ اس آیت میں یوم نزول مائدہ کا عید بنا مائدہ کو رہی نہیں مرفت مائدہ کی طرقت ضعیف کر کے ہو اور عید یعنی سرور ہی تھی وہ مائدہ ہمارے اول و آخر کیلئے مایہ سرور بن جائے کہ اس نعمت پر دعا کا فرحان و شادان و شاکرین کا ذکر فی فضل اللہ صحتہ نمبر ۳۔ بخاری میں فقہہ کہ ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اگر آتیہ املت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس یوم کو عید بنا لیتے۔ جس کے جواب میں حضرت عمرؓ نے فرمایا نزلت یہ جمعہ و عرفہ و کلاھما بحد اللہ لنا عید اور طبری اور طبرانی میں ہے وہاں عید ان اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ جواب نازل فی یوم عید من یوم جمعہ و یوم عرفہ دیکھو ان دون حضرات نے تعین پر انکار نہیں کیا بلکہ اس کو ثابت کیا کہ اس روز ہماری ہی عید تھی اسکے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ انکار اسی جگہ ضرور نہیں کیا کہ مذکور ہوا دلائل شرعیہ انکار کے کافی ہیں چنانچہ ہمارے فقہا و تعریف پر انکار کہ وہ بھی ایک عید ہو اور حضرت عمرؓ سے سجدہ حدیبیہ پر اجتماع کا انکار کہ وہ بھی شاید عید کے تمام منقول ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ اسی تعین کو جائز نہ سمجھتے تھے نیز حضرت ابن عباسؓ کا قول صحیحین و ترمذی نسائی میں مروی ہے لیس التحصیب بشیخنا ہو مونی نزد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کن انی التعلیق المجدح لانکہ تحصیب منقول ہی ہے لیکن صرف اتنی بات کہ کوئی شخص عادت کو بجا دیکر عید کہے میں تو جو سب سے منقول ہی ہو نہ کہلاً نہ جزیئاً اس کے عبادت سمجھنا ان کے نزدیک کس قدر قابل انکار ہوگا اور بیان ہی سے معلوم ہوا کہ ان سے جو تعریف مذکور نقل کی گئی ہے وہ روایت یا اس علت کے جیسے ان کا قوی تحصیب کے باب میں ان سے معلوم ہوا یا دلائل و قصہ دجالہم و بلاشبہ بال عرفات کیا تھا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہودی کو اس مسئلہ فرعیہ کے بتلانی کی حاجت تھی کہ یہ تعین کیسی ہے بلکہ اس کو ایک خاص طرز پر جواب دیا کہ تو جو کہتا ہے کہ اس نعمت عظمیٰ میں عید نہیں ہوئی یہ غلط ہے ہم تو پہلے عید کرتے تھے

بیان پہلے سے عید کا ذکر کیا جاوے تو اس کو بھی تکبیر علی التعمید ثابت ہوتا ہے یعنی ہماری شریعت میں چونکہ
 ایسے اسباب سے عید کرنا درست تھا اور اللہ تعالیٰ کو اسکے نزول کے یوم کو عید کرنا مقصود تھا اسلئے ایسے ہی دن
 نازل فرمایا کہ عید بھی ہو جائے اور بدعت بھی ہے زمین۔ نمبر ۵۔ ایک احتمال اس حدیث سے ہوتا ہے کہ لال کر نیکا کو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو شبہ روز روزہ کھتے تھے اور سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا اذک الیوم اللہ فی حدیث
 اس کو معلوم ہوا کہ یوم ولادت میں کچھ قربات کرنا شروع ہو اور فرح و سرور یا اجتماع لاکر تقسیم طعام یا شیرینی سب
 قربات میں ہیں یہ بھی شروع ہو گئے جواب کو دوہرین۔ آیت کہ حدیث میں آیت مری و جب بھی منقول ہو رہا ہے کہ اس یوم
 میں آدمی میں بھی اعمال پیش آتے ہیں چاہتا ہوں کہ حالت دوم میں میرے اعمال پیش آئے ہوں پس اس
 صورت میں احتمال ہو گیا کہ ذلک الیوم الذی ولدت فیہ علت منو بلکہ علت تو عرض اعمال ہو اور وہ علت
 اور علت کیساتھ حکم دائر نہیں ہوتا دوسرے دو حال ہو جاتی ہیں آیا یہ علت عام اور یہ حکم موقع قیاس کے ہو علت
 خاص اور حکم خلاف قیاس ہو اگر شق اول ہو تو کیا وجہ کہ یوم الاثنین میں کہ یوم ولادت ہو نوافل اور تلاوت قرآن طعام
 طعام حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ سے منقول نہیں باوجود تو نہ غربت لی الخیر کے نیز سب الاول کی ۸ یا ۱۲ تاریخ
 ولادت ہو خود روزہ کیونکہ نین تیر ولادت عیسیٰ نعمت ہی بہت سی اور متین بھی آپ کو عطا ہوئے نبوت ہجرت فتح مکہ
 وغیرہ اسلئے کسی عبادت کو حائل کیونکہ نین فرمایا پس معلوم ہوا کہ نہ علت عام نہ حکم موقع قیاس کے علت بھی خاص ہو
 اور حکم بھی خلاف قیاس ہو اور اصل مدار اسکا وحی اور نقل ہو پس حالت میں قیاس کہاں جائز ہو گا خاصا مکرم خیر متبد کو جبکہ
 ایسے مقام پر متبد کو بھی جائز نہیں اگر کسی کو شبہ ہو کہ ہے تو موقع قیاس کے لیکن اوٹھین فرع میں اور ولادت اصل ہو اسلئے
 اس روز قربات شروع ہوئیں تو جواب کا یہ ہے کہ محل ولادت کی بھی اصل ہو اس تاریخ میں کوئی قربت کیونکہ نین شروع
 ہوئی پہرہ کہ دوسری قربات آپ سے خود یوم ولادت یا تاریخ ولادت میں کیونکہ نین علاوہ اسکے اگر اس سے
 استدلال کیا جائے تو حیرت ہو کہ یوم ولادت کہ یوم الاثنین ہو جو کہ حدیث میں مذکور بھی ہے اس میں تو عید کریں اور
 تاریخ ولادت جس میں کوئی چیز بھی حضور سے منقول نہیں اس میں عید کریں پس چاہتے ہیں کہ ہر دو شبہ کو
 وہی اہتمام کیا کریں جو ۱۲ ربیع الاول کو کیا جاتا ہے یہ گفتگو تھی دلائل سمعیہ میں جابنیں جواب ہم اہمیت
 کی طرف سے ایک عقلی دلیل بھی بیان کر رہے ہیں وہ یہ کہ شریعت میں ہر فعل کا ایک سبب خاص ہوتا
 ہے اور اس سببیت اور سببیت کی تین صورتیں شریعت میں پائی جاتی ہیں ایک یہ کہ سبب بھی
 بار بار پایا جاتا ہے اور سبب بھی بار بار پایا جاتا ہے جیسے اوقات صلوٰۃ صلوٰۃ کے لئے اور رمضان

صوم کے لئے فطر صیام عید کے لئے یوم الضحیٰ انجیمہ کے لئے دوسرے یہ کہ سبب بھی ایک ہی ہے سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ حج کے لئے اور یہ دونوں امر مدرک بالعقل ہیں اور اور تیسری صورت یہ کہ سبب ایک بار پائی گیا اور سبب بار بار پائی جائے جیسے مشرکین کو قوت دکھلانے کے لئے رل کیا گیا تھا پہر اراۃ قوت تو نہ رہی مگر رل رہ گیا اور یہ امر مدرک بالعقل نہیں اسلئے اس میں بجز وحی کے کوئی دلیل نہیں جب یہ قاعدہ محمد ہو گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد کا سبب کیا ہو ظاہر ہے کہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی تاریخ ہونا اب دیکھئے کہ وہ تاریخ واحد ہے جو منقضی ہوگئی یا متحد رہے ظاہر ہے کہ وہ منقضی ہو چکی دوسری تاریخ اسکا عین نہیں صرف مثل جو اور مثل کا مدار حکم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں پس اس حالت میں عید کا متحد ہونا امر غیر مدرک بالعقل ہوگا اس لئے محتاج وحی ہوگا قیاس اس میں حجت نہ ہوگا اور وحی ہے نہیں اس لئے اسکو زیادت علی الشریع کہیں گے اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ذلک الیوم الذی ولدت فیہ پر شبہ نہ کیا جائے کہ وہ یوں تو منقضی ہو گیا تھا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں ہم کہہ چکے ہیں کہ وحی کی ضرورت ہے اور آپ کے پاس اس حکم پر وحی تھی اور جس طرح یہ ہمارے پاس دلیل عقلی جو اسی طرح ان کے پاس بھی ایک دلیل عقلی ہے وہ یہ کہ اس میں مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح علیہ السلام کے دن طہار شوکت کرتے ہیں پس ہم ولادت نبویہ کے روز کرتے ہیں اس کا جواب ایک تو یہ ہے کہ ہمارے لئے اظہار شوکت کا دن شارع علیہ السلام مقرر فرما چکے ہیں عید بقر عید بلکہ ہر جمعہ پر اس اختراع کی کون حاجت ہی دوسری اگر یہ بات ہے کہ ان کے ہر عمل کے مقابلہ میں ایک ایسا ہی عمل ہو تو چاہئے کہ اہل سنت محرم کی سوین بھی کیا کریں تاکہ اہل تشیع کے مقابلہ میں اظہار شوکت اہل حق ہو اور نیز عوام ان کی سوین میں جانے سے بچیں اور اگر اس کا کوئی التزام کرے تو اس کے جواب کے لئے ایک حکایت نقل کرتا ہوں کہ جو پنور میں ایک صاحب ہر مہینہ کی سوین کو مجلس کیا کرتے تھے اور اسی ہی مصلحت بیان کرتے تھے ایک محقق عالم نے ان سے کہا کہ اگر اسی ہی مصلحت ہو تو ہنود کے ہولی دوالی ہوتی ہے تو چاہئے مسلمان ہی ایک ہولی دوالی کیا کریں اسی راز کی بنا پر

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مقابلہ پر انکار صریح فرمایا ہے جبکہ صحابہ نے عرض کیا کہ اجعل لنا ذات انواط کما لہم ذات انواط تو آپ نے فرمایا یہ تو ایسی ہی بات ہوگئی جیسے بنی اسرائیل نے کہا تا اجعل لنا الہا کما لہم الہتہ اور جاننا چاہئے کہ بعض مقامات پر ایک مجلس ربی کے نام سے تخصیص تاریخ ۲۷ رجب نہایت اہتمام سے منعقد ہوتی ہے دلائل مذکورہ منع کے اور جوابات و شبہات جواز اس میں بھی اکثر جاری ہیں بس اس کا حکم بھی یہی ہے کہ وہ بھی داخل بدعت ہے۔

کتبہ لیلۃ الاثنین ثامن ربيع الاول تاریخ المولد الشریف عند کثیر من العلماء ۳۳۳ ۱۳۱۵ ہجری

ثم بعد هذا التبريد ذكر هذا المضمون تقريرا يوم الجمعة ثاني عشر من شهر المذكور تاريخ المولد الشريف على القول المشهور من السنة المذكورة

۶ اطلالہ

متعلق دفتر دعواتِ عیدیت

مقامِ نیت ضلع مظفرنگر

جو کہ میکسٹرٹے لڑکے پر خوردار رفیق احمد لکھنؤ نے کھانا بھون ضلع مظفرنگر میں
 مطیع موم احمد و المطالعہ جاری کیا ہوا اور وہ اسے ایک سالہ الامداد بہرہ رستی طبعیت
 حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب مد اللہ تعالیٰ ماہوار شائع ہوا شروع ہو گیا ہے جسکی
 نسبت اشتہار طبع ہو کر شائع ہو چکے ہیں اسلئے ہم نے بعض سانی طالبین شائقین
 دعواتِ عیدیت کے اپنا دفتر دعواتِ عیدیت نیت ضلع مظفرنگر کا ماہِ رجب ۱۳۸۵ھ سے متعلق امداد المطالعہ کھانا
 کر دیا ہے اور بہت سامان وہاں بھیجا ہے جن حضرات کو ضرورت ہو تا چنانچہ نرخ پر مال بیکفایت
 منشی رفیق احمد ایڈیٹر الامداد کھانا بھون ضلع مظفرنگر سے طلب فرماویں :-
 الملحق :- محمد صدیق احمد نیت ضلع مظفرنگر

حکیم الامت حضرت مولانا کھاناوی مدظلہ العالی کے مواعظ

حضرت مولانا موصوف کے مواعظ کا مطالعہ نا تجربہ اور شاہد سے نہایت ہی مفید ثابت ہے انکی بہت
 دیکھنے سے بینا و روشن و نول درست ہو جاتے ہیں اسلئے ان مواعظ کے ضبط اور طبع کا اہتمام
 شروع کیا گیا ہے چنانچہ جو مواعظ اب تک طبع ہو چکے ہیں انکی فہرست مع قیمت درج ذیل ہے :-

(مواعظ متفرقات)				دعواتِ عیدیت جلد اول مشتمل دس مواعظ و سوا سو ملفوظات	
جلد دوم	و	و	النور	۲	۲
جلد سوم	و	و	تذکرہ الآخرۃ	۲	۲
جلد چہارم	و	و	اشرف المواعظ کمال جلد اول جن میں سات مواعظ ہیں	۲	۲
جلد پنجم	و	و	جلد دوم	۲	۲
باقی پانچ جلدیں	و	و	اخلاط العوام	۲	۲

ملنے کا پتہ :- محمد عبداللہ عفی عنہ مدرسہ دارالعلوم

کھانا بھون ضلع مظفرنگر